

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وعلى
 حبسه محمد بن المصطفى سيد الانام والد الطيبين الطاهرين
 من الدين والانام وهم سفحاء المخلدين يوم القيام لكن
 اما بعد اسكني بهي نصابت حقير لشر التقصير محمد بن عثمان ناداني نعم الدوله
 افضل الملك محمد جعفر علي باد رطوف فداك حلف نواب سلطه الدوله رشيد الملك محمد
 باقر علي باد رفات خداب حلف نواب مزار الكمال الدين حيدر خان باد حلف
 نواب شجاع الدوله باد ر خلف نواب منصور علي خان باد ر وزير الممالك
 ملك اوده انار الله برافه خدمت برادران هو ميني وشعبان ايمه طاهر بن علي
 عرض رايهونا ہے کہ جو ایک سال تصنیف فیاب علی صفات علی القاب

نیز محمد علی بن باد ر
 نواب سوار اوده

حضرت احمد سر دالہ محمد باقر

[illegible]

باخر اصفہانی مجلسی علیہ الرحمہ اعلیٰ اللہ مقابہ کا زبان پارسى
 کہ بعض جگہ اوسمین سائل مشککہ تھی اور اکثر عوام اوسکی زبان
 سمجھ محروم تھی لہذا خیال میں آیا کہ اگر شرح اوسکا زبان ہندو
 نزدیک منو نگوار دسی فوائد کثیرہ اور فوائد حاصل ہوتے ہیں
 اور بیان ترجمہ حدیث شریف کی کہ ایک اعرابی فی حضرت امیر المومنین
 علیہ السلام سی سوال کیا مسی واحد سی اور حضرت فی اوسکا
 جواب یہ کہ چہ کہ متعلق ترافہنی تو حید سے اور ہدایت اوسکی اور بیان
 صفات نوتیہ اور سلبیہ اور سائر متعلق بجا عقلا اور مسائل کہ متعلق
 اشیا صانع عالم بسی مانند عدل اور حکمت کی اور طبی مسائل
 فقاء قدر اور بیان مذہب جبر یہ اور قدر یہ اور شاعرہ اور متشرکہ
 اور لہ بیان تو یہ اور گناہوں کا اور آخر رسالہ کو نیت فرمایا مذہب
 حق اثنا عشریہ سی کثر اللہ شاہم او او سکوا چہ ہرست پر مرکب
 اور نام او سکوا صراط النجات رکھا واللہ الموفق للہ وعضما اللہ
 وایاکم عن الشکوک والالہاد وحبوبی ونعم الوکیل فہرست اول
 ترجمہ حدیث میں بند متبر منقول ہی کہ ایک و خباب جمل میں

بہارِ حق

ایک اعرابی فی ایسی حالت دارو گیر میں کہ ہنگامہ قتل و جدان کا
گرم تھا خدشت باجلالت امیر المؤمنین میں شرف ہو کی عرض کی کہ یا
امیر المؤمنین آیا کہتی ہو تم کہ اللہ تعالیٰ واحد ہی اور غرض اور غلطی کی بھی
کہ قیق کہی کہ غیبی واحد کی کیا ہیں ضرورت کی اصحاب اوس اعرابی سے کہا
کہ یہ کونسا وقت سوال کا ہے کہ ہم سب بنگ میں گرفتار و حضرت ہی شہید
ناظرین آپ فی فرمایا کہ ہو و اسکو جو چاہی سوال کری کہ جو اسکا مطلب
و ہی طلب ہا اس تو ہم سے اور اس شے کسی غرض ہا ہی بھی ہے کہ ان
لوگوں کو شہیت الہی کی طرف پھیریں جو خروج کرنا امام زمان پر ضرر ہے
پس حضرت فی فرمایا ای اعرابی واحد کی منی جاہرین و منی نہاب قدس الہی
پر اطلاق نہیں کر سکتی اور و منی کر سکتی ہیں لیکن وہ منی کہ اطلاق کا
خدائی تعالیٰ پر جائز نہیں اول وہ ہی کہ واحد بمعنی عددی ہے نہ اسطرح کہ
جب تک دوسرا نہ ہو تو اسکو واحد نہیں کہ سکتی نہ دیکھا تو فی کہ کافر ہو ہی
لوگ کہ غیب کہتی ثالث ثلث یعنی خداوند عالمیان میں خدا و نگاہی ہے
نصارائی میں کہ خدا و عیسیٰ و مریم میں اتحاد کی قائل ہو ہی ہیں اعتنا کی
منی علمانی بہت اہی ہیں کہ واحد اعداد میں بمعنی ایک ہی اور ایک واحد

ایک ہی کلمہ کو دو مان اطلاق کرتی ہیں کہ دوسرا کہتا ہوا وجود حق تعالیٰ کا
 کوئی نظیر نہیں کہ پہنچا، سکا ہو سکی واحد اس معنی سی او سپر اطلاق
 کہنا جائز نہیں اور جو واحد کہ خدا پر جائز ہی و واحد من جمیع الوجہ ہی یہ
 منی او سکی غیر من نہیں خصوص او سکی ذاتی ہے پس ہم وحدت
 شمار میں نہیں تھے اس واسطی کہ ہر واحد کو اس منی پر تصور کر سکتی ہیں اور
 جناب اقدس کو او سکی کسی بھی قسمی تصور نہیں کر سکتی یا وہ کہ جس واحد
 او سپر اطلاق بھی کر سکتے ہوں و سات کثرت کی منافات کہتا ہے
 بخلاف غیر او سکی اس لئی کہ واجب الوجود ہی او علم ہی او قدرت ہے
 اور حیات ہی سمیع ہی بصیری او ایک ہے وجود ہی سب کیفیات
 او ایک معنی ہی بخلاف غیر او سکی یا وجودت او سکی عین ذات او سکی
 جیسا کہ ذات او سکی کوئی ادراک نہیں کر سکتا وحدت کو بھی او سکی کو
 ادراک نہیں کر سکتا کیا نوب کھا جائے تو نوی فی ملاحد است
 و شما از معزول ملاحد است و نیاز از معزول آن احد نہ عقل
 داند و فہم واجب نہ کہ حس شناسد و وہم نہیں کہتا تو کہ تصور
 او سکی وحدت کما کیا دانہ نہ فی ایک خدا بنا یا او او سکی واسطی

ایک جہت سے ہی قرار دی پس کیونکر وہم کانیا یا ہوا خدا ہو سکا
 ہوا حادثیت معتبرہ میں حضرت سید المرسلین و ائمہ طاہرین صلوات
 اللہ علیہم سی وارد ہوا ہی کہ جسکی خاطر میں اس طرح کی چیز اور اشغال کو ہم
 پیدا کر ہی اور قوت و اہمیت بسم بارگاہ قرار دی اور شیطان و وسوسہ
 دلائل کہ توفی خدا کو پیدا کیا یا یہ کہ خدا کسی چیز کی مانند ہی یا کسی جہت
 میں جہات سے ہی تو او سو وقت انما باللہ و رسولہ ولا حول ولا قوۃ
 الا باللہ کہی البتہ و فکر اور وسوسہ سب بر طرف ہو جای اور اعتقاد و اسکا
 ایمان میں قائم رہے اور دوسرے حدیث میں وارد ہوا ہی کہ سو وقت
 یہ چیزیں دلیلیں ہیں تو لا الہ الا اللہ کہی تاوی بر طرف ہو اور روایات
 متواترہ میں حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سی منقول ہے کہ جو تصور
 کرو تم اپنی و اہمیت سی اور بر وقت او کی تنزیہ میں کرو و مخلوق
 تمہاری بلکہ نبایا ہوا تمہارا ہی حق سبحانہ تعالیٰ اس سی شزدہ ہی کہ مثل
 تمہاری ہو اس واسطی کہ جو کچھ کہ تشبیہ کجائی اور قرار دجائی او سکے
 خدائی پیدا کیا ہی کائنات میں جو اہر اور اعراض و احسام سے
 اور جو چیز کہ اطلاق متضغ کا او سپر جائز تھو و مخلوق سے

ہر خدا کسی شے سی شباہ نہیں اور کوئی چیز مثل او سکی نہیں اور بھی
 فی الواقع ذکر کریں کہ عقل او سکو نہیں پاتی اور دماغ تک پہنچ نہیں
 سکتی مگر نور کشف سی بعد ریاضات اور مجاہدات بسیار کی دوسری
 وہ شے کہ اطلاق او سکا خدا پر روانہ نہیں ہو رہی کہ او سکی وحدت کو
 وحدت نوعی بانی جیسی کہیں کہ وہ ایک ہی جسم سی یعنی ایک نوع
 جنس حیوانات وغیرہ سی پہلے ہی خدا چاہے نہیں اس لئے کہ تشبیہ ہے
 اور ذات مقدس او سکی اس سی اعلیٰ ہی کہ او سکو مخلوقات
 شباہت ہو اور احادیث معتبرہ میں وارد ہواتی کہ لافنی ولا
 تشبیہ یعنی بھی کافی ہی واسطی معرفت انسان کی کہ ذات مقدس
 خدا کی لافنی نکر سی یعنی یون نہ کہیں کہ خدا نہیں ہے اور او سکو کسی چیز
 شباہت نہ کریں کہ یون کہیں کہ خدا مانند فلان شے کی ہی اور اس کلام کہ
 معنی بہت ہیں ایک وہ کہ جو اول میں باین ہو ہی یعنی جب او سکو
 شباہت او سکی غیر سی نہیں تو او سکو شمس میں نہیں لاسکتی
 دوسری وہ کہ معنی کہ نوع و ماہیت ہی کہ شیخ دوسری ماہیت
 انسانی داخل ہوتی ہی خواہ تحقیقا خواہ تقدیر اور اگر او سکی ماہیت

سہی سوال کریں یا ہو جو اب میں کہتا جاؤ گا مثلاً انسان کی حقیقت
 حیوانِ ناطق ہے اور یہ حقیقت بھی حیوانِ مطلق کی کہ جنس اور سکی ہے
 داخل ہے جب پوچھیں کہ حقیقت انسانی کیا ہے جو اب میں اور سکی
 کہتا جاؤ گا حیوانِ ناطق اور جو حق سبحانہ تعالیٰ ساتھ کہے
 چیز کی شریک نہیں نہ ذات و ذاتیات میں اور نہ صفات میں ہر آئینہ
 اس حد تک اور اس پر اطلاق نہیں کر سکتی اس واسطی کہ اگر شریک ہے
 پس ناچار ہے ایک چیز سی کہ اس کو کلی تیسر سی اور شریکوں سی تیسر
 پس کب ہو گا جنس اور فصل سی اور ہر کتب محتاج ہی اجزا کا
 اور ہر محتاج ممکن ہے اور اس طرح اگر ماہیت اور سکی اور اس نوع ہے
 کہ بعنوان کلی تصور ہو اگر چہ وہ کلی منحصر فرد میں ہو اس معنی کو بھی
 اطلاق نہیں کر سکتی بلکہ اس کا کوئی شریک نہیں اور محال ہے
 شک یہ اس کا ذہن میں اور خارج میں اور داخل نہیں بھی کسی
 نوع اور جنس کے اس واسطی کسی آیت اور حدیث میں تفسیر ذات
 مقدس کے بواجب الوجود دار و نہیں ہوئی اس صفت سی کہ متوہم
 نہ ہو کہ وہ کلی ہے کہ نسبت میں معنی واجب الوجود کی کلی کی ہیں

میں لیکن وہ معنی کہ اطلاق اور سکافات مقدس پر او سکی جائز ہی ایک وہ
 کہ لگانہ ہی اور او سکا کوئی نظیر نہیں جیسی کہتی ہیں کہ فلان عالم و حیدر اپنی عطر
 ہی یعنی نظر اور مہیا نہیں رکھتا دوسری وہ کہ احد المعنی ہے یعنی واحد جمع
 الوجود ہے کہ قسم نہیں ہو تا نہ وجود میں نہ عقل و وہم میں اور خدای تعالیٰ الیسا
 پس اگر قائل بمقتات زائر کی ہوں تو آنہ خدا کی قائل ہوں یا نہ اشنا کر
 اویچی حال متزلزل بھی ہی عالمیت الہی کسی اور سنے کو نہ ہو جو د جانتی ہیں
 نہ معدوم پس اس حکمہ اقوال انکی بیان ہوتی ہیں یہ اسطیکہ ضروریات ہیں
 شینہ ہی ہی کہ جو مخالفین مذہب شیعہ نے کہا ہی واجب ہے کہ او سکودہ جانین
 اور آگاہ ہوں اور سائل ہی کہ جو متعلق اصل عزت خدا سی میں او جو کہ
 خدای تعالیٰ پر جائز نہیں و مسائل امامت او فردعات کو بھی جانین
 انہو کہ کسی چیز میں شبہ ہم پہنچائیں اور اقوال مخالفین اور نو اصحاب
 صحیح جانکی اعتقادات باطلہ معاندین سی شیعہ مذہب اپنا چور کر کافر موشا
 ابتدائی اصول دین لیکن اولاً جو جاننا واجب ہی ہر مکلف پر وہ تکلیف ہے
 معرفت خدا کی اور مکلف انسان بالغ او عاقل کو کہتی ہیں خواہ ہوں
 کافر مرد ہو یا زن قوی ہو یا ضعیف صحیح ہو یا عریض بنیا ہو یا نابینا ہو

نفس کہ النبیان اوس پر صادق آئی مگر اس حکم سی لڑکی اور دیوانے
 مستثنیٰ ہیں کہ قابلیت فہم اور خطاب کی نہیں رکھتی اول تکلیف معرفت
 اللہ ہی اقل معرفت وہ کہ انکار کمری اسطرح سی کہ خدا نہیں ہے اور
 اوسکو منہ جانی چہ و چو نشی اور تعطیل اور تشبیہ کو اوسپر روانہ رکھی اور یہ
 نہ ہی کہ اگر خدا ہی تو کہاں ہے اور ہم اوسکو نہیں دیکھتی اسواسطی کہ عقل اور
 نہیں سمجھتی کہ اوسکی حقیقت کو جانی اور ماہیت کو پہچانی اور کنہ ذات اور
 صفات اوسکی جانی بہ محالاتی ہے کہ اوسکو ذاتاً اور کنہاً پہچانی اور
 رافع لگانا اوسکی ساحت غرت کا ممکن نہیں بلکہ عام اہل عقل نی
 طوائف بنی آدم سی اسی پر اتفاق کیا ہی اور اسی جہت سی اکثر خیال
 عوام الناس کی مقام حیرت میں کہ بوشی کہ موجود ہی کیونکہ ہو سکتا ہی
 کہ اوسکو نہ دیکھیں اور جب نہیں دیکھتی تو چاہتی کہ موجود نہ ہو اور بعضی اہل
 ہیں کہ خدا ہی اور اوسکو جہت میں جانتی ہیں یہ اوشی ہی بدیہی کہ صانع
 کی نفی کرتی ہیں اور یہ جو عوام الناس میں مشہور ہی کہ وقت واقع
 ہونی صد سنو کی یا حالت غضب یا حالت التجا کی کہتی ہیں ای خدا تو
 سر پر ہماری دیکھا ہی اگر قصد اس کہتی سی بحسب کاکرین یا اوسکو

محبت میں جاؤں کو کفر ہی بنا دینا اس اعتقاد ہی اور تعطیل وہ ہے
 نہ کہ کو معطل اور بیکار جانی جیسی ایک جماعت حکماء اور کثر کھود اور بعضی
 بہ اسل فہمہ قائل ہیں کہ حق سبحانہ نے جو کچھ چاہا کیا اور تمام مخلوق کو ایک
 عہد پر افرمایا اب اور کوئی کام نہیں کرتا اور حکما بھی ایسا ہی کہتی ہیں
 حق تعالیٰ نے عقل کو پیدا کیا اور عقل نفسی بہم پہنچا خود بخود پس
 ملاک اور علویات اور سفلیات سنانع سے نہیں ہیں بلکہ عقل اور نفس سے
 علوق جو ہر خدائی انکو پیدا نہیں کیا اور یہ سب قدیم ہیں مانند صانع
 عالی اللہ عن ذالک علوا کبیرا اور جب بیان عبارت ہے
 فذلک دل اور اقرار زبان سی اور عقل ارکان سی اور اقرار کرتا حق تعالیٰ کا
 وصفات کمالیہ کا اور تنزیہ و سکی بید معرفت اللہ کی اور اقرار کرتا حقیقت
 اور وصیا عظیم سلام کا واسطی تکمیل اور ارشاد خلوق کی اور مقدس
 ہونا حق تعالیٰ کا افعال تعجیبہ سی اور اقرار کرتا امامت ائمہ اثنا عشر
 اور سب وصیائی پیر الکا اور وجود ملکہ اور ذکی بزرگواری اور عصمت
 مع انبیائی کرام اور اولیائی عظام اور اقرار کرتا اون کتا بولغا ہو
 اسمائے واسطی انبیا کی نازل ہوئیں اور شرائع اور ادیان کا

ہر مہنی کی بہ عصمت اور یقین کرنا ^{نہ} کما اور معاد اور عدل کا اور حکمت
 باری تعالیٰ کا وعدہ وعید وغیرہ ضروریات دین سی اور جو کچھ کہ مہنی
 لای جانب خدا سی اور اثبات صانع کی تحقیق مع صفات کمالیہ اور
 اقرار اور بن چیز و لفظ کہ جو ضروری ہے اور واجب ہی بہ مکلف پر کہ ان سب کو
 دلائل اور براہین عقلی سی ضابطہ کری کہ او ^{اور} سکا سموع نکھو گا اسکا سپند
 فصل میں بیان ہوتا ہی فصل اول وجود صانع عالم کی اقرار میں جان تو
 کہ وجود اللہ تعالیٰ کا استدلال ظاہر اور ہر ہر ایسی کہ احتیاج تعلیم کی نہیں
 اس واسطی کہ جو کوئی ذرا ہی فکر کری پیدا لیشل آسمانیں اس عظمت
 سی اور زمین اس فراخی اور وسعت سی اور خلق آفتاب زمین اس نور اور روشنی
 سمی چاند کی صفائی اور اس دلاب یعنی صرخ کی بزرگی اور زمین اس
 بڑی بڑی چراغ روشن اور انواع ستاروں کی اور سوائیں اور ابر
 اور منہ کا برسنہ اور بجلی کا چمکنا اور رعد کا گرجنا اور ابر کی حرکت جابجا
 آسمانیں اور ہر طرح طرح کی اور دریا اور بیابان اور آبادیاں اور
 خوابات اور شبی اور رود اور غار اور ہر زمین درسی اور راہیں اور
 طرح طرح کی صنف حیوانات کھانم اور سباع اور درندی اور مرغ اور

[illegible]

آپس میں مخالف اور متضاد شکل اور حثہ ہر حیوان کا مختلف ہر رنگ کا اور ہر ایک
 مرغ کی صفت اور نقش اور ہر ایک کی صورت اور سیرت جدا اور ہر
 گروہ کا لباس اور زبان جدا جدا اور متباہ فرد و لکھا عورتوں کی سوسلی سوسلی
 اور زندگی حثہ و بدنسی اور بات مرد و کی قوت دار اور عورتوں کی بدن صاف
 و شفاف اور نرم اور پیدائش ہونا آدمی کا لطفہ گندیں سی ایسی صدا و لطافت
 اور وجاہت سی اور پہونگنا روح کا مضیق پیچم اور پیچ اور ناز و صنعتیں کہ
 ہر اعضا و جوارح اور ابدان اور اہست اور اسعا اور اعصاب اور عروق
 میں رکھیں ہیں اور حیل اور تدبیریں کہ آدمی اپنی حوائج اور کاموں میں کرتی ہیں
 اور تسلیم صنعت کی اور بنا بنا آلات اور ادوات ضروریہ کا اپنی زندگی کا ہمین
 اور بہت بڑے صنعتوں کی انسان کا نفس ناطقہ اور قوت مدد کہ اور الہ تعالیٰ
 زبان ہے کہ تمنا زکیا اور سکھ حیوانات اور بہائم اور دواب و مشات
 الارض سی پس ہر ایک عاقل متدبر اور عالم شامل یقینی جانتا ہی کہ یہ سب
 خود بخود بغیر بنا نیو ایسی کچھ نہیں سمجھتی اور جسمانی کہ اسکو پیدا کیا وہ البتہ انکی
 مانند نہیں بلکہ کامل بالذات ہی اور کوئی نقص نہ سیر حکما و سکی فلت
 و صفات میں نہیں یہ دلیل اجمالی واسطی اکثر خلق کی کافی ہی اور

۱۰۔ علیٰ عوام الناس کی یہ کافی ہی کہ نہ کہیں یہ سب طبیعت جیشوری
یا غیر صانع کی ہم پہنچی ہیں بسواسطیکہ عقل متوں نہیں کرتی کہ کوئی بنا
غیر بنائی ہوئی اور کوئی نقش غیر نقاشی اور کوئی صنعت بیصانع کے
عم پہنچی اور بسنی کہ یہ آسمان معلق بدون طناب و خوب ہر ایک
اور ایسی زمین نیچی اور سکی بچہائی ذات اور سکی پیش اور بھانڈی اور
گر خود بخود پیدا ہوتی تو چاہی تھا کہ پرانی اور کھنڈ ہوتی اور عید ہی غراب
ہو جاتی اور آسمان گر رہا اور لوٹ جانا اور جب ہوا چلتی تو ہوا کی
ساخت اور برقی ہوتا ہمیشہ اور ان حرکات سی چاہی تھا کہ اوضاع اور
حرکات فلک اور گردش سیارات ایک طریق پر نہ رہتی اور ایک
سیسی پاشید ہوتی اور اس فلاب بزرگ کی حرکت کو چاہی تھا
نہ مختلف ہوتی اور زمین کو چاہی تھا کہ یا پھر ڈوب جاتی سنگینی
اور بر روی آب نہ ٹھرتی اور طلوع اور غروب زمین کو ایک چاہی تھا
بڑا تفاوت ہوتا پس سنہرہ ہی و خداوند کہ حافظ اور نگہبان آسمان
زمین کا ہی اوزنی زبط اوزنی مانند ہی اور معین اور میرا مہیر
ورفع اور ناصر اور مددگار اور مصلحت دینی والا اور شہرہ بان

دینی والا اسکا کوئی نہیں اور ن اور فی زندگی مقدس اور میرا ہی
 اور کھانی اور پینی اور سونی کسی باز ہی نہ ابتدا اور چین ہی نہ انتہا
 اور ب مملکت کو بسم اور عرض اور جو بہرہی اور سنی پیدا کیا لائق
 نہیں کہ ایسی خالق کی نفی کریں یا تشبیہ میں اور سکوات م مملکتی
 اور وانجین اور سپریم اور سبانی ہونا کہ بسم محتاج ہی اور عاجز اور
 مضطر اور واجب نہیں بلکہ قاضی خیار ہی جو چاہتا ہی کرنا ہی اور جو
 نہیں چاہتا نہیں کرنا اور کسی جگہ آسمان و زمین کوہ و دریا ہی
 مقام اور ادا اور سکونت نہیں کہتا اور نہ بیبا ہوا ہی اسلی کہ حرکت
 اور سکون اور نزول اور ارتحال اور نقص و زوال لوازم جسم ہی ہی
 ہر ایک اس تحقیق سی اپنی مقام میں بیان ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ
 اور چاہی کہ مکلف جانی کہ صانع عالم حاضر اور ناظر اور مطلع تمام مخلوق
 پر ہی اور جو جگہ آسمان اور زمین میں ہے سب کو دیکھتا ہی پس چاہیہ
 و لیلین قریب الفہم ایر اور کہتا ہوں ^{ہوئی} اول وہ کہ جس مفہوم کو کہ آدمی
 اپنی ذہن میں لائی تین وجود سی خالی نہیں ممکن یا محتسب ہو
 واجب پس جسکی ذاکھا ہونا نہ واجب ہو اور نہ محتسب اور ذوا

طرف اسکی برابر ہوں اور سکو ممکن الوجود کہنی ہن اگر کوئی علت اور
سبب ہم پہنچائی ہو جو وہ نہ معدوم ہو گا پس ہونا ہونا اسکا برابر ہے

کہ ہمیشہ ہونا ہو کہی ہوا اور کہی نہ ہوا جسکی ذات کا نظر انا مدد نہ خاطر کرنے
نہی اور ادکی اور علی نوٹکی خارج عن دست ہو ہوا اسکو واجب الوجود

کہتی ہن اور پس ذات کا نظر کرنا محال ہو وہ متعلق الوجود ہی پس کہتی ہن ہم
کوئی شک نہیں کہ عالم ہن موجودات ہن پر اگر نہ سبب ممکن الوجود ہوں
اور واجب الوجود انہن نہ پس ان سبب کو بلا خط کرین تو متبیرہ ایک
شخص کے ہن اور عدم ہن سب پر روا ہی طرح کہ بد مثلاً ہے

علت کی محال ہی کہ موجود ہو اسواسطیکہ نتیجہ لازم آتی ہی اور
وہ بیہ عقل محالات اس طرح موجود ہونا ان سبب مجموع کا بدون علت
کہ وہ علت خارج ازسی ہو محال ہی اور وہ علت چاہی کہ موجود ہو

اسلٹی کہ بدیہی ہی کہ جو چیز کہ جو موجود نہ ہو وہ سبب کی وجود کی علت
نہن ہو سکتی اور جو موجود کہ خارج ممکنات ہی ہو وہ واجب الوجود ہے
اس دلیل سی ثابت ہوا کہ البتہ واجب الوجود موجود ہی اگر لوازمات
کہی کہ ہر اجزا اس مجموعہ کا علت دوسرے کا ہی لی غیر النہایہ اور ان سبب

حالت مجموع علل اجزا میں تو ہم کہیں گے کہ وجود ہر ایک کا بشرط وجود اس
حالت کی واجبے لیکن عدم اس کا معدوم ہو جس سے علتوں کی ممکن سے

ہے حقیقت کہ اینہ واجب الوجود ہوں پس ترجیح بلکہ مرجع لازم آجی اور
بعض نے اس دلیل کو یوں تقریر کیا ہے کہ اگر علت ممکن واجبے تو مطلب سارا
ثابت ہے اور اگر ممکن کو دوسری ممکن نے پیدا کیا اور واجب درمیان میں نہ

تو دور یا تسلسل لازم آنا چاہی یعنی ایک چیز نے دوسرے کو اور دوسری نے
تیسرے کو اور تیسرے نے چوتھی کو اور چوتھی نے پانچویں کو پیدا کیا اور چون

جلد جاوے کہیں نہ ٹہرے تو تسلسل ہے اور اگر اولیٰ او دہرے پیدا کئے
اس طرح کہ پانچویں نے چوتھی کو اور چوتھی نے تیسرے کو اور تیسری نے دوسرے کو

اور دوسرے نے پہلی کو پیدا کیا تو دوسرے اور پہلے دونوں محال ہیں

کہ ایک واجب و سبب فرض نہ کر لیں کہ وہ خارج ان کے ہو اور عدم ہے

اور سبب محال ہو دلیل دوسری بعض محققین نے کیا ہے کہ بطرحی کہ نواتر

+ محسوسات میں فائدہ لغت کا دیا ہے اس بطرحی معقولات میں بھی فائدہ دیتا ہے

اس واسطی کہ از روی عادت محال ہے کہ تمام خلقتی ہزار در ہزار سر نفسے

منفرد ہر ایک اتفاق کریں کہ کذب یا راست با حسن و قبح پر کسی

چنیر کی آوروہ غلط کریں پس یہ سب انبیاء اور اوصیاء اور عقلاء اور
 و انبیاء عالم اور اکثر حکماء اور مجتہدین کا فہ انام فی جو اتفاق وجود ضائع
 عالم پر اور اسکی وحدت پر کیا اور یہ کہ وہ کامل ہیں جسم الہیات ہی
 اور قیص اور سپر وانھیں تو الیہ اس شخص کو علم بہم پہنچی گا کہ یہ
 حق ہی اور اس تمام گروہ فی کہ لاکھوں ہی ہیں کذب پر اتفاق نہیں کیا
 اور باوجود عقول کامل کی اجماع غلط پر نہیں کیا مثبت مشق
 تا مگر خلق عالم ملا ہمہ گوئید بشہ یک خدای ملا اور یہی اتفاق
 کرنا ان سبکا دلیل اس پر ہی کہ یا یہ مقدمات بدرہی ہیں یا نظری اور
 دلیل ان دونوں میں واضح ہی اس حیثیت سی کہ راہ خطا کی اور ہمیں
 نہیں اور یہ دلیل نہایت متانت میں ہی دلیل تیسری اس معنی پر
 سحرات ہیں کہ جو پیغمبر و نسی اور انکی اوصیاء و نسی ظاہر ہو ہی جیسی عصا کو
 اڑو یا کرنا اور دریا کو شگافہ کرنا اور مرد و کموز مذکرنا اور اندھ کو
 روشن کرنا اور ماہ شوق کرنا اس سانس اور ناقہ کو سنگ سی انگارنا
 اور انکشت سی یا سنگ کو چک سی پانی جازی کرنا اور لوہو کو مانڈ موم
 کی نرم کرنا اور کلام کرنا حیوانات عجم کا جیسی بہتر یا او نٹ اور مہرنا

اور پھر جانا آفاں کا آسمان پر اور خبر دینا سو آئینہ اور خیال بستی اور مثل اسکی
 ہر عاقل مرعوب ہے کہ کلمہ آمد بشر کی قدرت اور طاقت میں نہیں رہ جاتی کہ
 ایک خدا ہو کہ یہ معجزی واسطی اظہار حقیقت انبیاء کی اور کئی بات ہر جا رہے
 کتر ہی لیکن عوام بلکہ اکثر خواص کو دلیل اجمالی فکر کر نیسی غراب صنع
 انہی کی آفاق اور نفس میں ظاہر ہوتی ہی بلکہ علم وجود خدا کا یہی ہی عقل
 سبکی اور کٹر موطوری حبیب کہ حق سبحانہ تعالیٰ فی فرمایا ہی کہ اگر کافر
 پوچھی تو کہ آسمان اور زمین کو کس نے پیدا کیا ہر امنہ کہیں کہ خدائی اور سیواسطی
 جو پیغمبر کہ مبعوث ہوئی انہوں فی آدمیوں کو توحید اور لگانہ پرستی اور
 لا الہ الا اللہ کہنی کا حکم دیا نہ اقرار خدا کا تینہ اسپر ہی کہ سب خلایق
 وقت مشکل اور اضطرار میں کہ بات اول کا سب وسیلوں کی کوتاہ ہو جائے
 تو اوست پناہ خدا کی طرف بجاتی ہیں اور اقرار کرتی ہیں کہ ایک خداوند لگانہ
 ایک طرف فی کہا کہ اکثر کفار اور خیال اگرچہ ظاہر حال خدا کی شکر میں لیکن
 باطن میں اسکی وجود کی معترف ہیں اسیواسطی وجود مبدع میں ہی
 عاقل کسی اختلاف مروی نہیں توضیح کلام کی اس مقصد میں وہ ہے
 کہ باتفاق شرع اور عقل اور قوت برہان اور نقل کی حضرت بجا نہ

و تفسیر و تفسیر برتر و برتر گوار تر ہی کہ او سکی کہ ذائقہ عقل احاطہ کر سکی لیکن بواسطہ
 رابطہ اضافی کی کہ مالک او عبید میں تحقیق او بسبب کہ اضافہ خیرت بنیاد
 کی کہ زلال نوال بخشش او کما چشمہ علم و قدرت مجاری حکمت او راوت
 ہمیشہ جاری اور روان ہے او حلیت و طبیعت مخوفات کی مہول او مہطور
 ادعان او قبول صانع غیبی پر اسی مرتبہ ہی وقت صدمات او واقع ہونے
 واقعہ کی اور وقت اضطراب کی بغیر بتائی او سکھائی کی بدون فکر و اندیشہ
 خود بخود اکثر حیوانات مدد او استعانت او فرغ اپنی نگاہ و رکنی و المیہ
 چاہتی ہیں بوجہ طبیعی کہ کوئی تکلف او سہیں پایا نہ تہن جاتا او اسی مرتبہ ہی
 اس حالت میں دعا کی و رجب قبول کو پہنچتی ہی حبیب کہ آید کریمہ امن و حبیب
 المضطر اذا دعا و یكشف السوء اسی منی پر ناظر ہی او حالت
 بیم و ہراس میں حیوانات عجم کا سر بلند کرنا طرف آسمانی حبیب کی کوئی کیسی فریاد کرتا ہے
 یہ بہ ہی اسی قبل نسی ہی اسی واسطی تمام گروہ مختلفہ او اہل امتی متخالفہ
 کہ جو ہر ایک عہد او آوان او بردین و ادیان میں تہی وجود خدا میں کسی
 عاقل سی خلاف اس میں جوی نہیں بلکہ خلاف او سکی او صاف میں ہم اور
 جو شبہی کہ غلطیہ او ملاحظہ او و ہر یہ او طبیوں فی کئی میں دو بعد اسکی

اپنی مقام میں دلیل و دلیل ہو گئی انشاء اللہ تعالیٰ فخر رسانی فی ایک شخص ہی
 نقل کی کہ زمانہ سابق میں جس خشک سالی اور قحط عظیم ہوا تھا عام آدمی
 شہر کی واسطی استسقا کی صوامین گئی اور سبب دعا کی کیسی دعا
 قبول ہوئی وہ شخص کہتا ہی اس وقت میں فص بہار و کھٹیف گیا ایک
 اہو کو دیکھا کہ شت عیش سی عذیر کھٹیف دوار جب عذیر پاس
 پہنچا اور اس کو خشک پایا حیران ہو کر کئی مرتبہ آسمان کھٹیف دیکھا
 اور کہہ کر حرکت دی ناگاہ ایک ابر سیاہ ایک طرف سی پیدا ہوا اور بلند ہوا
 استقدر برسا کہ وہ تالاب پانی سی بہر گیا اور آہونی وہ پانی پیا اور سیراب
 ہو کی اپنی اشیائیں کو بہر گیا اور طلب استسقا بند و لگا اور فوراً ابر سنا پانچا
 اکثر زمانو غنیمت دلیل واضح ہی وجود خداوند جان برادر یہ امر اتفاقی نہیں کہ کو
 کہی کہ بحسب اتفاق کہی اس ہو جاتا ہی تو یہ اتفاق نہیں بلکہ تو اتری ابتدائی
 زمان خلقت آدم اب تک ہر ایک فرقہ فرزندان آدم سی حسرت او
 مذہب میں کہ چھٹی طلب باران کیا کرتی ہی اور خداوند عالمیان اذکی لی
 منہدساتہا جو کوئی تواریخ گذشتہ میں دیکھی تو اس کو معلوم ہوا ان کہ
 کوئی جاہل کہی کہ واسطی طلب باران کی جاتی ہیں اور دو مرتبہ تین مرتبہ

کرتی ہیں اور منہ نہیں سستا اسکا کیا سبب جواب اوسکا یہ ہے کہ یہ بنا بر صلیت
 کی ہے کہ جو بندگی حق میں بہتر جاننا کیا اسکو کوئی نہیں جان سکتا اور شاید اس میں
 مصلحت ہو کہ بندگی سے اخلاص سی ہماری درگاہ میں متوجہ ہوں اور گناہوں
 اپنی توبہ کریں اور جانیں کہ بغیر ذات اقدس کی اور کوئی قادر برسانی پر
 نہیں اور اور شوق بھی ہیں کہ اللہ تعالیٰ قدرت کو لگو اوسکی خوب جاننا ہی
 اور اس پر ہی بند و ملو مجروح نہیں کہتا البتہ برساتا ہی ہے چند بدی بدی
 اور گناہ کثیرین مکر وہ انعام فرماتا ہی صاحب رسائل اخوان الطہانی
 ذکر کیا ہی کہ شک سالی میں مکر و کیا کہ حیوان اسما تکلیف سر بلند
 کر کی طلب بان کرتی ہیں اور اکثر بہائم بیا بانو غنیم کہ بسبب چند صد ماتکے
 زخمی اور مجروح ہو جاتی ہیں تو وہ اکثر گناہ سی اپنا علاج کرتی ہیں اور انکو
 اتنی عقل کہاں سی آئی اور کیونکر جاننا کہ یہ دو اس زخم کو مفید ہی پس یہ
 ابہام ملک علام سی ہی چنانچہ مجلسی علیہ الرحمہ فرماتی ہیں کہ مینی ایک وثقہ
 سی کہ وہ ایک اعرابی ^{نقل کر رہی} جسکی کہ حوالی اصفہان میں بہت عراق وطن کہتا تھا
 سنا کہ بیا بان میں ایک گناہس ہوتی ہی کہ وہ اسطی دفع زہر ادرسم
 اور زخم اور زہر مار و عقوب کی بہت نافع ہی اور اوسکو گندہ بونی کہتی ہیں کہا

کہ قریب صبح مارکی ایک برج یعنی نیولا آیا اور جا بڑا اور سبھا میں داخل ہو
 سانپ باہر نکلا اور دونوں میں جنگ ہوئی آخر نیو یعنی زخم کھایا اور خون بہا
 بہنی لگا وہ نیولا صحرایہ کی طرف بہا گا اور اوسے گھانس سنی بدن اپنا خوب ملا
 خون بند ہو گیا اور زخم بھی سمجھ ہو گیا اور پیرا کی سانپ سی لڑا پھر زخم
 کھایا اس طرح کی مرتبہ زخمی ہوتا رہا اور اوسے گھانس سنی بدن طلسمی بنا
 اچھا ہوتا رہا اور پیرا کی ماری لڑتا رہا اور اکثر طیور حسبِ ہوست اور
 خشکی طبیعت میں انکی بہم پہنچتی ہی ٹوہہ دریا کی بانی سی احتقان کرتی ہیں
 یعنی آب دریا میں کوسی دوا ملا کی پتی ہیں اور اچھی ہو جاتی ہیں اور ایک صیاد
 سی نقل کی ہی کہ اوسنی کھا ایک گاؤ کو ہو کہ دیکھا مینی کہ اپنی مچھو دو
 دیر ہی ہی جب میں اوسکی طرف متوجہ ہوا بچہ کو چوڑکی بہا کی مینی اوس
 بچہ کو پکڑا جب اوسکی مان نے بچہ اپنا میری ہاتھ میں دیکھا کہ ہراسی اور مضطرب
 ہو کی مونہ طرف آسمان کی کیا جیسی کوسی فریاد خدا سی کرتا ہی
 ناگاہ ایک گرنارہ میں ملا میرا تو خیال گامی کی طرف تھا لیکہ ایک اوس غار میں
 کرا اور بچہ میری ہاتھ سبھی چوڑا مان اوسکی دوسری اور اوسکو اپنی ہاتھ
 فیکھی اور اس طرح کی نقلیں اس باج میں بہت ہیں کہ ذکر اولکھا اس مقام میں

مناسب نہیں ہیں مگر ہوا اور وجود سب کا تہا بہت واضح اور ظاہری اور
 حیوانات عجم یعنی بنیربان پر ہی تھی نہیں ہی استسہاد نہ لیان یعنی گواہی
 طلب کرنا جانور ان بنیربانی ہر فرد انسان عاقل پر ظاہری کہ سب
 حیوانات بغیر آدمی کی غیر ذوی العقول ہیں اور انکو کچھ عقل اور درک
 اور فطانت اور علم و دانائی نہیں اور غم آجگا اور فکر کل کی نہیں پس اگر
 شلا کوئی کہی کہ خدا نہیں تو کسنی ملہم کیا حیوانا کو کہ سب اصناف انکی
 بانی پینکی وقت سرنا طرف آسمانی بلند کرتی ہیں بیان تک کہ طور اور
 اکیان اور اگر خالق نہیں تو کس واسطی یہ سب حیوانات مرغ اور ماہی
 و بہائم اور دواب اور شہات الارض اور سباع اور درندی سحر کو
 یہاں ہوتی ہیں اور ہر ایک اپنی زبانیں تسبیح و تہلیل اور ذکر الہی کرتی ہیں
 خصوصاً خروس کہ ابتدائی سحرسی صبح تک بانگ دیتا ہے اور سب
 ملک آدمیوں کو مطلع کرتا ہے و کسطنطنیہ نماز ظہر و عصر کی کسنی ملہم کیا حیوانا کو
 اپنی دشمن کو پہچانیں اور انکی بہاگین اور اسکی دفع کرنے میں جارہے
 ہونے میں جیسی عداوت بگڑگ کی گوسفندی اور چوہی بلی سی اور شیر
 مریسی اور کسنی الہام کیا کہ اکثر حیوانات بنی آدم کی تابعداری کرتی ہیں

او خدمت بمالائین او سخایان او دافینین فرزندان آدم کی او سبب
 بی اسکی که نفع او ضرر او نکو منظر ہو یا مرد و اجرت او عوض کی طلبگار
 ہوں یا یہ جانن کہ انکی خدمت کتنا کس واسطی ہی او فائدہ اسکا کیا
 بلکہ سحر و نا حیوانا لکھا واسطی بنی آدم کی او مطیع ہونا او نکاح و صیبت
 قدیم سی ہی نہیں دیکھتا تو کہ بہائم اور دو اب خواہ چوٹی خواہ بڑی
 کیسی نفاق و اور تابع ہو جاتی ہن ایک لڑکی کی کہ اس طفل کی بھیجی راہ چلنی
 جہان وہ طفل شہر جاتا ہی تو وہ ہی کہری ہو رہنی ہن وہ کیا جانی کہ اس گلہ
 کہرا ہو جانا چاہی او کیا جانی کہ یہ کون ہی پسہ ہی یا دختر او کس صلیب سی
 اوجیب اس لڑکی کو نہیں دیکھا تو کیون لکھنی مارتا ہی اوجیب دیکھا
 تو کیون چپ ہو رہتا ہی او گہور اپنی صاحب کی صدا پر آتا ہی اور
 اسکی بھیجی چلتا ہی او لٹا اپنی مالک کی رفاقت کرتا ہی بلکہ راہبائی
 او فرسخنہائی بنیارسہی عراہ اسکی آتا ہی اگر اس سی کہیں
 کہ جا چلا جاتا ہی او اگر کہیں سو رہتا ہی اسکی استانی سر اپنا
 نہیں پیرتا او صاحب خانہ کی گہر کی راہ جانتا ہی اگر مسافرتی
 بعیدہ اور راہباز از اسکو لیا جائن او دمان اسکو چور دن تو اپنی

پھر اپنی ماں کی اور راہ میں پہنچا اور اپنی صاحب کی اور اس کی گوسفندوں کی
 نگاہوں کی کرتا ہی اور گھر میں بیٹیاں رہا ہی سکیوں کی نہیں دیتا کسنی ملہم کیا
 انکو کہ ایک گروہ اور پاسبان رکھیں کہ شب و روز محافظت
 اپنی ماریوں کی کری اور دیدہ بانی کری دشمنوں اور صیادوں کی اگر کوئی
 چاہی کہ انکو گرفتار کری وہ کلنگ جو گروہ ہی سکو خبر کر دیا ہی کہ دشمن
 اتنا ہی سب خبردار ہوئی تدارک اسکا کرتی ہیں سنی ملہم کیا گمشدہ کو
 کہ بادشاہ اپنا رکھی اور مانند بادشاہوں بنی آدم کی فرمانروائی کری
 اور جو منور کہ بری کری اور سی قصاب لی اور سیطرح چونٹیان
 بہی بادشاہ رکھتی ہیں اور اگر الہام نداسی نہیں تو اطفال کہ رحم مادی
 نکلے ہیں وہ کیا جانیں کہ مان کون ہے اور شیر کیا بھی اور غذا کون
 کہتی ہیں اور قیوت غذا طلب کرتی ہیں اور ہونٹ اپنی بلاتی ہیں اور
 بللاتی ہیں اور جب پسنانکو اونکی مونہ میں یا سچہ جاتی ہیں اور دود
 پینی لگتی ہیں اور چوس چوسکی شیر کو کینچتی ہیں اور کسنی ملہم کیا گھوڑو
 کہ اپنی صاحب کے چوکی دی اگر سوئی تو اسکی سر پر کھڑا رہتا ہی اگر
 کوئی دشمن آئی تو اسکو دفع کرتا ہی اور سافتمائی بعید ہے

جان لیواری اور احساس کرنا ہی دنیا اور زمین کو عمر بیتی اور زمین پر
 اور اپنی سوار کو جگہ دینا ہی اور زمین پر سم اور اپنی مادہ ہی نامالک ہے
 کہ تو کو کسنی حکم دیا کہ ذکر خدا کری اور یا تو بولی بلغت فصیح اور کربہ یعنی
 بلی جب کچھ کہائی تو نونہ اپنا دسویں اور وقت قضائی حاجت خدا
 یعنی گود اپنا چھاپی یہ کسنی اسکو تعلیم کیا اور سنگ کو کسنی کہدیا ہی کہ
 چور و نکو بیچانی اور آشنا اور بیگانہ کو ایک دوسری سی فرق کری
 اور گرب کی بھی دڑی اور دیک اور سلو بیگالی گوسفند کو اوٹی
 چہرہ لائی گیس کو اسطی اس گوسفند زخم دار کو کہا نہیں لیا باوجودیکہ
 نہایت بہو کا ہوتا ہی دین دنکا لیکر اسکو نہیں کہا تا اور کسلی ہر
 ایک نر افراد حیوانی تسط وغلبہ رکھتا ہی اپنی مادہ پر اور واسطہ
 مادہ نر کے الگ ہی اور ہاتھی باوجود اس بزرگی کے اوشتہ باوجود
 اس ضخامت جثہ کی کیون سنخا اور تالعبدار اطفال کے ہو جاتی ہن
 دس یا سب سے کم از کم ایک سو سال ہی ہاتھی کی سر پر بیٹھا ہی کیا حال
 کہ دم ہاتھی اور طر فلو جاسکی اور بار بار گران بنی آدم کا اپنی لپٹ و دوش
 پر کھینچی ہن اور کو سون لیجاتی ہن اطفال کہانسی جانتی ہن کہ ہنگام کو

نام خدا کا زبانی لانا چاہی اور یا علی کہنا کیا جائیں اور کسی کی سیب اور
درند کی سم نہیں رکھتی اور جو سم رکھتی ہیں ناخن کیوں نہیں رکھتی اور
مذہبی منتقار اور چونچ کیوں نہیں اور سیب اور درندگان کی طور کی منتقار اور
محب یعنی جنگل تیرند کیوں ہیں مانند باز و بھری اور جنبش اور شکر اور غرہ
لی اور گردن شتر کی کیوں دراز ہی اور گردن بٹہ کی کیوں کوتاہ ؟
اور چوٹی ہی اور غوض من ہاتھوں کی خرقہ یعنی سوئدر کہتا ہی اور چوٹی
جو چیز پرتا ہی اور ہالیسا ہی اور آدمی چاربات پالوسی مانند حیوانوں کی ،
یون نہیں راہ چلتی اور ہر ایک افراد حیوانا لسی برخلاف ایک دوسری
لات طمع اور ہائیلی کیوں کہتا ہی کہ جو غذا مناسب جسکی ہی اور اس آلہ
ہی اور ہمالی کہتا ہی کہ سنی الہام کیا کچھ حیوانا لگو کہ چھی اپنی مانگوں کی دین
و کہوترا و مرغ دانہ خلق من اپنی جو جوئی دالین اور ہر امین تین روز تک ^{شش} ^{کلمہ} ^{نہیں}
بہرانی ہن جب بعد میں دلی انگہ کہتا ہے تو جو دانہ پوٹی میں ہے جب
جاتا ہی تو بہرانی ہن اور اندونیر نہا کی نہیں پیشی یہ سنی اور کو تبا
تعلیم کیا اور انسان فی صا حال کو کیوں کر جانا جنینی بنائی اور نجاشے
سناسی اور نقاشی اور جدادی اور خطاطی اور شاجی وغیرہ اور سوا

اسکی بنانا ٹھکانا اور گھر ٹھکانا اور کارخانہ اور تمام اور شہر کی اور کھانا پکانا
 اور پیدا کرنا اور پالنا اور پیکرنا اور پیکر جانلیا کہ لوہا واسطی کاٹنی اور تیرشہ
 کی ہی اور اوسے زراعت کرنا اور آلات حرب بنانا اور کلنگ اور
 بیل زمین کو دیکھنی لئی اور سنگ اور دخت اور چوب کاٹنی کو واسطی
 اور چوڑا واسطی خرچ کرنے اور زلیور بنانیکلی ہے اور باسن کہانی جی چنکی بھی کہ
 تانبہ سی قرار دنیا اور یہ کہانی جانا کہ گیہ اور گیہانس میں خاصیت
 اور بعض اعراض کو اوسے شفا ہوتی ہی اور اس نے کیونکر جانا کہ پیار مند
 فلزات ہیں کہ وہاں نقرہ اور طلا اور سب آہن قلعی ہیں اور فولاد
 ہوتا ہی اور فلان کام کا ہی اور بیماری کام میں آئی گا اور سونکھو لیا عزیز
 کہ اور سب فلزات سے قیمت اوسکی زیادہ شہابی اور کہانی جانیلیا
 کہ نقبوٹھن اور کانٹھن ہوسیائی اور طلق اور زمبق یعنی ابرک اور سیاب
 اور مردار سنگ اور کبریت یعنی گندہک اور گچ اور ایک یعنی چونہ اور
 زرنج اور حر ہوتا ہی اور انکی کام میں آتا ہی اور کہانی جانیلیا جو اہر
 یعنی نعل اور یاقوت اور مرجان اور الماس اور فیروزہ اور زرد اور
 لہمق اور زور اور بلور کو اور لاجورد اور زبرجد کو اور آئینہ اور شیشہ

سیار کرنا اور جاناکہ دریا غنیر و مروارید و مرطاب کا معدن ہی اور پازیر سر سبز
کوہ کی شکم میں ہوتا ہی اور خند سنگ آبی سسی ہم پہنچا ہی اور مشک آہو
اور غنیر زنبور اور گاو و کسی اور عطر یا خوشبگلی ملاؤ کمی خصیونسی نکلتا ہی
اور من خوشبو ہوتا ہی مانند عطری اور سیاہ رنگ یا سفید رنگ
مائل مانند قوام شہد کی بندھیں اور سکومشک بلالی کہنی میں اور
سموار در سنجاب یعنی پوست رو باہ کہ وہ سرخ ہوتا ہی اور
نام ہی اوس رو باہ کا سموری اور سنجاب ہی ایک جانور ہی کہ
اوسکی پوست سی پوستین بناتی ہیں اور حرکہ ایک جانور ہی اوسکو
آدمی نی کہان ویکھا تھا کہ اوسکی پوست سی پوستین بنایا اور محل
کتابت اور زراعت اور تجارت اور داد و ستد اور خرید و فروخت
اور سک کر نا طلا و نقرہ کا اور حاصل کرنا گیا اور دوا و لکھا اور اسٹو اور
اقت و ابریشم اور کتان اور پنبہ کا اور نقل کرنا عفا قیر کا بعد ہوشی
لہ وہ بیج نباتات ہی اور سوار ہونا مرکب و نپا اور بنانا زین اور جام کا اور
سوار ہونا کشیونپا اور بنانا اور لکھا اور غوط لکھا اور یا من واسطی
لکھانی مروارید کی یہ کہیو کر جاناکہ صدف میں موتی تہ و یا ہوتا ہی

اور مطلع ہوا حرکات کو اکب پر اور پچاسا جو کھا آسمان میں اور احکام نجوم
 اور حکم کرنا اور ضاع نجوم سی اور ریاست طلب کرنا اور بنانا گھر دکھا دکھا
 رہنمائی اور عمارات و دکالین اور کھودنا کنون اور قنات کھانی جوئی آب کنہ آب
 کہ نیوالی اور باغبان لسی صفت سی نیچی زمین کی کہودتی ہن کہ پانی
 اور کھان زمین پر روان ہونامی اور اوکلی فایسی کارنیری اور جاگیر نامہ دکھا
 اور بنانا شہر دکھا اور یہ تمام خلایق کیون ایک و سرسی مشابہ بہمن اور
 ہر ایک کی انجمن لباس اور کلام اور زبان مختلف اور سیرت اور صوت
 اور عادت اور شکل جدا جدا ہی یہ سب البتہ تعلیم اور تدبیر اور الہام اور
 لطف ملک قدیر سی ہی کہ حسنی انکو پیدا کیا فَبَارِكُ اللَّهُ
 بِمُحْسِنِ الْخَالِقِينَ آیا عقل حکم کرتی ہی کہ خود بخود انسان اور تمام مخلوقات
 طبیعت بشیورسی پیدا اور تنگن ہون ایسی عقلند اور صاحب تدبیر
 اور فطانت اور زیر کی اور گپا ست کی اور فرق کرین حق و باطل
 اور علم کو جہل سی اور نیک کو بد سی اور سیاہ کو سفید اور دُشمن کی
 خوب سی اور پچانین بن والہ بہن سب بلکہ ایک خالق اور تدبیر تربیت
 کرنا والا کہتی ہن کہ وہ انکو الہام کرتا ہی صناعات اور تدبیر اور کالات

یہ جہر مکر

اور انکو تہ تیہ تسللاً بعد نسل اور عشا بعد عقب پیدا کرتا ہی جب تک کہ دنیا
 تمام ہو و کسی وہ کہ حق تعالیٰ قدیم انلی ابدی ہی اور عدم او سپر
 محال اور شبیہ تھا اور بگیا اور ہی اور زمان نہیں رکھا کہ کسی زمانہ میں ہو
 اور باقی ہی اپنی بقا ہی کہ اگر حادث ہو تو عدم اور فنا او سپر روا ہو پس
 محتاج ہو گا و کسی چیز اور ایک اور خالق کا این صورت میں واجب الوجود
 اور صانع عالم تر بگیا اور جاننا چاہی کہ وجود او سکما او سکی ذات کو واجب
 اور لازم ہی خال ہی کہ دانسی جدا ہو اور تمام مقول ارباب ملن اور مختلف
 فی اتفاق کیا ہی کہ اللہ تعالیٰ کامل من جمیع الجهات ہی اور عجز اور نقص اور فنا
 اور زوال اور حدوث او سپر محال ہی تیسے وہ کہ خدا قادر و مختار ہے
 کہ جو چاہی کری اور جو نہ چاہی نہ کری اور کوئی ممکن او سکی نہ ت قدرت قدرتی
 باہر نہیں اور ایسا نہیں ہے کہ جو کچھ کہ او سبنی پیدا کیا زیادہ او سپر
 پیدا نہیں کر سکتا وہ ہر محال بر فنا و ہی اگر چاہی او سکوا بجا و کر لی اور
 جو کچھ کہ پیدا کیا زمین اور آسمان وغیرہ سی ضاعف او سکما
 جدا اور ایجاد کر سکتا ہی اور مخلوقاً کو عدم نسبی وجود اور وجود
 صرف عدم کی ایجاد سکتا ہی اور جو زمانی اور قرون کہ گذر گئی ہن او کو

پرہیزگناہی اور ایک طرف العین میں تمام شے کو مسموم کر سکتا
 اور اعادہ بھی اور سکا کر سکتا ہی انا فانا اور جو کچھ کہتا ہی اپنی ارادہ اور
 اختیار کسی کربا ہی مجبور و مضطر کاموغبین نہیں اور اب نہیں کہ تاویل و تفسیر
 سب انبیاء میں بدون ارادہ کی ہو مانند جہنم آگ کی کہ فعل اور سکا اختیار اور
 ہی اس واسطی کہ جلیلو انبیسی یا نہیں رکھ سکتی اور جس ممکن کو کہ ارادہ
 حق تعالیٰ کا اور سکی ایجاد کر نہیں متعلق ہوا البتہ وہ موجود ہوا جیسا کہ خود
 فرمایا ہی انا امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول لہ کن فیکون اور اس سے
 یہ نہیں پایا جا تا کہ ارادہ حق تعالیٰ کا امور عجیبہ سے متعلق نہ ہو چنانچہ معنی ارادہ
 کی بہت ہیں تو یہاں مراد ارادہ یعنی علم باری ہی نہ نفس فعل اور ایجاد
 اور ایک دلیل اس ضامن پر وہ ہی کہ اول میں مذکور ہوئی کہ صاحبان
 عقول نے باوجود خواہشہائی مختلفہ اتفاق کیا ہی کہ عجز و نقص صانع
 پر وہ نہیں پس الیہ احرار یا بدیہی ہی یا نظری کہ اسکی مقدمات میں
 شبہ کی نہیں جو پیشی وہ کہ خداوند عالمیان عالم ہی بر مسموم کا اور
 تفسیر اور تبدل اسکی علم میں نہیں ہوتا اور جو چیزیں کہ موجود ہوتیں
 جو موجود نہیں ہوتیں اور نہ تو انکا علم اور سکون برابری اور یکجہ تھا

زمین ازل میں عالم تھا جو ابد الابد میں ہم پہنچا اور تمام اشیاء مانند ذرات ہوا
 اور قطرات باران اور دریا اور عدد حیوانات اور ان کی بال اور عدد ان کی
 سانس اور دم لینے کی اور شے اقدام حیوانات اور وزن پانچیا اور طول و
 عرض اور عمق آسمانوں اور زمینوں کا اور گیہائی روان کا اور جو کچھ تیریا
 میں ہے اور عدد حیوانات بجا اور شفاں کوہ ہما اور عدد اور شمار و ختون
 اور پتوں اور دانوں کا اور عدد مانر و حچکان اور شمار و نکا اور جو کچھ بیابانوں
 اور پہاڑ و نمین اور قد بانی جبال میں ہے اور شمار گاہنسن اور گایہ کا اور حساب
 لکڑوں کا اور مرغ اور شہرات الارض اور موسم اور درندی اور مردی اور
 زندگی اور جو کہ اب پنداریوں کی افراد انسان حیواناتی اور عدد برگ و چنان
 اور ستارگان آسمان اور رگ بیابان اور عدد صالون اور شقیون اور
 اور دیگر روکی اور موسیٰ اور کافر وغیرہ کی اور سکی سلہنی سرب ہویدا اور
 ظاہر و یکسان ہے اس واسطی کہ پدائیر و نوالا تمام اشیاء کا وہی ہی واسطہ
 یا بواسطہ اور جو کوئی کہ اپنی ارادی اسے اور اختیار سی از روی حکمت کی
 کوئی چیز پیدا کرے البتہ اس چیز کا اور اسکی صفات اور آثار کا علم کیسکا
 اور جان لیکھا پس اندک تامل سی یہ مقدمہ نہایت ظہور کہتا ہی دوسرا

یہ کہ وہ مجرد ہی اور نسبت مجرد کی تمام مشابہتی ساوی ہی ہو۔
 کو جسی سب ممکنات فرد وجود باری تعالیٰ میں ویسی ہے علم اولیٰ کا اور اولیٰ
 جمیع کمال کا اور سیکلیطرف منہی ہوتا ہی اور جواب ہو کہ تمام علم اسی
 سی ہو وہ جاہل کسی چیز کا نہ ہو گا اور جناب مقدس تعالیٰ فی اشارہ
 اس سب دلائل سی کہی جگہ قرآن مجید میں فرمایا ہی **إِلَّا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ**
وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ یعنی آیا نہیں جانتا تمام شیا کو وہ خدا کہ جسنی سب
 چیز کو پیدا کیا اور وہ لطیف ہی یعنی مجرد یا صاحب لطف کامل اور
 رحمت شامل نسبت میں جمیع موجودات کی اور حافظ اور خالق اور مربی سکا
 وہی ہی اور سب کو منہائی مراتب کمال کو وہی پہنچاتا ہی اور دانایہ
 خفائی امور کا جو کوئی خوب تامل کری غرائب صنع خالق عالم میں مانند
 آفتاب اور ماہ اور کو اکسب کی اور حرکات مختلفہ او کی قانون حکمت
 پر اور تربیت جمادات اور نباتات کی اور ہر ایک کو بعد کمال پہنچاتا اور
 شرح انسان اور حیوان کی برکتی اور ترکیب او کی اعضا کی باکدگیر
 اور آلات اور ادوات تغذیہ اور تنمییہ اور ادوات حواس خمسہ طائرہ
 اور باطنہ کہ ہزاروں برس تک حکمانی اور سمین خوض اور فکر کر کے

کتابین ہر باعین لکھن اور سوان حصہ ہی اور سکا ناجا اوسی یقین ہوگا
 کہ ایک خدا ایسا ہی کہ اوس پر کوئی امر مخفی نہیں کسی کارسی عاقل نہیں
 اور سب چیز پر قادر ہی اور علم اور سکا ازلی اور ابدی ہی غافل نہیں ہوتا
 اور سمجھ اور خطا اور پشیمانی اور فراموشی اور جہل اور سہم نہیں اور
 خواب اور شبک اور دلالتی اور کلام و ملاں اور سہمین محال ہے اسلی کہ یہ
 سب عجز اور نقص می ہی اور وہ کامل من جمیع الجہات ہی جسا کہ جانا
 تونی اور جب عموم علم اور قدرت اور منزہ اور پاک ہونا اور سکا امور
 قبیوہ سی ثابت ہو چکا تو معجزیسی حقیقت پیغیر و کنی اور او کی وصیوہ کے
 ثابت ہوتی ہی اور سب صفات کمالیہ الہی انکی خبر دینیسی ثابت
 ہوتی ہن کچہ احتیاج دلائل عقلیہ کی نہیں یا تجویس وہ کہ خدا ہی تعالیٰ یا
 سمیع اور بصیری عالم ہی ہر شنیدنی اور دیدنی کا بدون اسکی
 کہ اللہ شنیدن و دیدن رکھتا ہو مانند چشم و گوش کی اسوا سطیکہ اگر
 محتاج ان چیزوں کا ہو تو جسم مرکب اور محتاج اور ممکن ہوگا اور اپنی
 کمالین محتاج غیر کا ہوگا حال انکہ وہ کامل بالذات ہی اور علم اور سکا
 اور چیزوں سی موقوف اور کنکی وجود پر نہیں بلکہ قبل از وجود جائے گا

اور یہ وہ دو صفیں علم کی طرف پہنچنے میں اور جو حق تعالیٰ نے اپنی تعریف
 ان دو صفوں کی یعنی سب اور بصیر اور ان کو جدا کر کیا شاید حکمت
 کہ اس کی ضمن میں یہ دکھایا ہو کہ وہ خدا کو عالم خبریات کا نہیں جانتی یا جو
 اکثر اعمال کہ مورد تکلیف الہی ہیں از قبیل سموعات اور مہجرات
 اس واسطیٰ ان دو صفوں کو مطلق علم سی خاص ذکر فرمایا کہ داخل
 زیر مکلفین میں معاصی یا ترغیب اور تکلیف سی اطاعات کی
 بعضی ان دو صفت کو ماورائی صفت علم جانتی ہیں ذکر اس کا کوئی
 غرہ اور فائدہ نہیں رکھتا چہشتی وہ کہ خدائی تعالیٰ ہی یعنی زندگی اور مراد
 حیاتی و صفت ہی اوستی توانائی اور دانائی ہوا و جب معلوم ہوا کہ
 حق تعالیٰ عالم و قادر ہی پس صفت حیاتی ہی رکھتا ہی ہوا و حیات
 ممکنات میں عارض ہونا صفت بکاہی ذات پر لیکن جناب اقدس الہی
 اپنی ذاتی زندگی ہی بدون اس کی کہ صفت موجودی اور سکون عارض
 حقیقتیں یہ صفت طرف علم اور قدرتی رجوع کرتی ہے سبالتوین
 وہ کہ حق تعالیٰ مرید ہی یعنی تمام کام اس کی ارادی اور اختیاری
 تھا و مہوتی ہیں نہ مانند افعال اضطراریہ کی کہ بدون ارادہ و اختیار

مبادی ہون سی طبعاً انش کا اور سنگ کا یہی الہا ہوا سی اور جو افعال
 کہ ہماری اختیار سی صادر ہوتی ہیں ان کے تصور اور فاعل کا کرتے
 ہیں بعد اس کی فائدہ اور اس کا خیال کرتے ہیں اور وہی محرک ہوتا ہے
 یہاں تک کہ حد غم و خرم کو پہنچتا ہی جب وہ فعل بسی صادر
 ہوتا ہی اور خباب مقدس الہی میں جو اختلاف احوال پر عوارض
 نہیں ہیں وہی علم کہ حق سبحانہ رکھتا ہی کہ وجود فلان شخص
 کا آج کی دن فلان وقت میں واسطی نظام عالم کی باصلاح ہے
 سبب اس کی وجود کا ہوتا ہی اسی وقت میں اس واسطی مظہر انامیہ
 فی کہتا ہی کہ ارادہ ہی طرف علم کی راجع ہی اور علم باصلاح ارادہ
 اور احادیث میں وارد ہوا ہی کہ ارادہ عین ایجاد ہی اور صفات
 فعل سی حادث ہی اس باب میں سخن بہت ہی مکلف کو یہی
 چاہی کہ جانیکہ افعال حق تعالیٰ کی بارادہ و اختیار موافق حکمت
 اور صحت کی صادر ہوتی ہیں اور وہ اپنی افعال میں مجبور نہیں
 ہوتے وہ کہ حق تعالیٰ مکمل ہی یعنی احبام میں حروف و اصوات
 کرتا ہی بدون اس کی کہ اس جسم کا عضو یا دمان اور زبان ہو۔

اپنی قدرت کاملہ ہی ایجاد و خلق و حث میں کیا اور حضرت موسیٰ
 نے سنا اور ایجاد کلام انسانوں نہیں کرتا ہی اور ملائکہ نہیں ہیں اور
 وحی لاتی ہیں یا الواح سید و یہ میں بقوش پیدا کرتا ہی اور فرشتوں
 اور کو پڑھتی ہیں اور وحی لاتی ہیں ملائکہ اور انبیاء اور اوصیاء
 دلیں ایجاد کرتا ہی اور یکلم صفات ذاتی نہیں کہ قدیم ہو بلکہ صفات
 فعل سی حادث ہی اسے کہ جو کمال کہ خدا ہی تعالیٰ کا
 وہ علم اور کی معانی اور حدود و کھاہی اور قدرت ایجاد حروف و اصوات
 پر ہی بس حیرت میں کہ چاہی اور یہ وہ صفت یعنی علم و قدرت قدیم ہیں
 اور عین ذات ہیں اور جو اس صفت کو علمہ ذکر کیا وہ اس واسطی ہے
 کہ بتائی نسبت انبیاء اور تکالیف حق تعالیٰ اور نازل کرنا کتابوں لکھا اور
 بھیجا و حکمایہ سب موقوف اسی پر ہی رہا وہ کلام خدا کہ قرآن
 مجید اور صحف اور تورات و انجیل و زبور اور سب کتب آسمانی ہیں
 سرانی اور عجمی وغیرہ یہ سب حادث ہی لیکن علم خدا کا ان سے
 قدیم ہی اور وہ علم کلام نہیں کہوتا غیر ہے اور جو کلام نفی کہ اشاعرہ
 انہو کی قائل ہیں وہ باطل ہے توین چاہی جاننا کہ حق صادق

اور کذب اور دروغ مطلقاً اس پر جائز اور روا نہیں کیونکہ عقل حکم کرتی ہے
 کہ جو کچھ بولنا بیجا ہی اور خدا بیجا ہی شہرہ ہی اور دروغ مصلحت آمیز کہ حکم
 جائز ہے وہ باعتبار ارتکاب اقل قبیحین ہے یہ ہماری عجز سی ہی حکومت
 نہیں کہ مفیدہ کلام راست کا دفع کرنے اور خدا عاجز نہیں قادر ہے
 اس پر بھی تمام ارباب ملت و دین اور صاحبان عقول فی اجماع کیا ہے
 کہ حق تعالیٰ صادق ہے جمیع اقوال میں اور کتب الہیہ تمام اسی سے
 بہری ہوئی ہیں اور از حلقہ دریات دین سی ہے دسویں وہ کہ صفات
 کمالیہ الہی عن ذات مقدس ہے اس سے سی کہ اس کو وہ صفت
 موجودی نہیں ہے کہ قائم اس کی ذات مقدس سے ہو بلکہ ذات قائم
 مقام جمیع صفات کی ہی چنانچہ ہم میں ایک ذات ہی اور صفت موجودے
 اس کو عارض ہو ہی حق تعالیٰ میں ذات مقدس اس کی قائم مقام اس
 صفت کی ہی اور اس طرح تمام صفات کمالیہ میں ذات اس کی قائم
 مقام سبکی ہے اور بحر ذات مقدس کی بسیط مطلق کو ہی چیر نہیں
 اس واسطی کہ اگر صفت زائد بر ذات ہو تو نیا وہ صفت قدیم ہوگی یا
 حادث اور دونو محال کیونکہ اگر قدیم ہو تو تعدد قدام لازم آتا ہی اور اگر

ہر خدا کی کوئی اور چیز نہیں ہے وہ بھی ایک خدا اور ہر کام اور ہر حادث
 ہو تو لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ محل حوادث ہو ہیٹھ محال ہے چنانچہ انشاء اللہ
 ذکر کیا جائیگا اور یہی لازم آتا ہے کہ خدا اپنی کمالیں محتاج غیر کا ہو یہ ہر
 نقص کو لازم ہی ہے کہ حضرت امیر المومنین نے فرمایا ہے کہ من فقد جملہ
 فقد قرنہ ومن قرنہ فقد ثنّا ہ ومن ثناء فقد جزا ہ ومن جزا ہ فقد جملہ
 یعنی جسنی وصف کیا خدا کو صفات زائدہ کسی پس قرین کیا اور اسکو
 صفات زائدہ سی اور جسنی معارف کیا اور اسکو صفات زائدہ سی پس
 اسنی اعتقاد و خدا کا کیا یاد و کیا اسکی ذات متعین قائل ہوا
 اور جسنی یہ اعتقاد کیا تو اسنی خدا کو صاحب اجزا جانا اور جسنی
 یہ اعتقاد رکھا اور اسنی خدا کو نہ پہچانا اور یہی فرمایا ہے کہ اول دین
 شناخت خدا ہے اور محال شناخت خدا وہی کہ اسکو لگانہ جانی
 اور محال لگانہ جانے کا وہی کہ صفات زائدہ کو اس سے نفی کری و
 لیکن صفات کمالیہ کی عدد میں خلاف ہے بعضوں نے کہا کہ علم اور قدرت
 اور اختیار اور حیات اور کبریا اور استوسع اور بصر ہے اور کلام اور صدق
 اور ازل ہونا اور ابدی ہونا ہے اور بعضوں نے ان کو صفت آخر کو یعنی

انکی ہر

ازلی ابدی کو سرمدی تعبیر کیا پس چاہی جاننا کہ خدا عالم اور قادر اور
 نھار اور وحی اور مرید اور کادہ اور سمیع و بصیر و مستقیم و صادق اور
 ابدی ہی اور جو بعضی ان صفاتسی بعض دیگر کی طرف پھرتی ہیں جو کہ
 کہ مذکور ہوا ان صفاتسی پس چاہی جاننا کہ ہر جو تکلیف دی ہی کہ اعتقاد
 کریں ان صفات کا تودہ اقرار ہی نہ یہ کہ علم ہمارا انکو احاطہ کری ہو اسطیکہ
 ہم تہہ جانتی ہیں کہ وہ حکیم ہی اور کنہہ او سکی حکمت کا معلوم نہیں اور جانتی
 ہیں ہم کہ عالم ہے اور بے اور سراج او سکی علم کا نہیں کہتی اسنطر کمال صفا
 میں واللہ تعالیٰ اعلم فصل دوسری ان صفات میں کہ خدائی تعالیٰ سی او کو
 نفی کرنا چاہی اور او سمین چند بحث ہیں اول وہ کہ ایگانہ ہی اور شریک
 ایسا نہیں کہ نہ خداوندیکم نہ پیدا کریں اشیا کی اور دوسری او سکی ذاتیں
 روا نہیں اور تعدد او سمین نہیں ہے جیسے محبوس سزیدان اور اہرمن
 کی قائل ہیں اور تنویر نہیں میں سی نور اور ظلمت کے قائل ہیں اور بعضی خیر
 و شر کی اور بعضی طبیعت میں شہ کو ہی شہ یک کرتے ہیں اور
 ایک طالبہ فی طبعیونسی شہ کیا ہی اور سفاہت اور بخودی سے
 صانع کی منکر ہوئی ہیں وہ عناصر اربعہ کی قائل ہیں اور بعضی

خاک کو موثر جانتی ہیں اور بعضی شکر ت خاک کے قائل ہیں اور ایک طائفہ
 دہر کا قائل ہے اور کچھ لوگ آدھ ایک آفتاب کا اور بعضی کو اکسب کو شریک جانتی
 ہیں ان فریشت میں اور بعضی جبریل کو کہتی ہیں کہ وہ ماتحت فلک یا شیر کر تے ہیں
 اور اکیلا دکر تے ہیں اور بعضی اہل قبلہ اور سلمانوں سی اسمہ معصومین کو شریک
 جانتی ہیں اور بعضی نصاریٰ عیسیٰ کو شریک سمجھتی ہیں اور بعضی خدا جانتی ہیں
 اور بعضی ہندوئی طلا اور نگ کو شریک جانتی ہیں نہ یہ تمام اقوال کہ بیان
 ہوئی سب کفر ہے اس واسطی کہ خداوند عالم کوئی شریک نہیں رکھتا کہ وہ
 مستحق پرستش اور عبادت کا ہو سب پرست اور کفار مکہ کی اصنام کو شریک
 خدا کا کیا تھا اور واسطہ اور شفیع جانتی تھی در بیان خالق اور مخلوق کی اور
 بعضی کو اکسب سیارہ اور ستارہ شعری کی طرف مائل تھے اور اب جو کچھ کہتی
 ہیں آتا ہے کہ بعضی اہل غطا اور مغرب اور ہندی والی کنارہ دریائی چین کی اور
 جزائر سراندیپ کی برہمنوں سی یہ عبادت اصنام کی کرتی ہیں اور
 انکو واسطہ خالق اور مخلوق میں جانتی ہیں اور بعضی حیوانات اور اشجار اور
 جمادات کی عبادت کرتے ہیں سب اقوال بوج اور ایسی اعتقاد
 بطلہ خبر دینیسی انبیاء کے اور ضرورت جمیع ادیان کی اہل کتابی

اور بعضی خدا اور سب کو شریک جانتی ہیں

ہوئی ہیں اور بدیہ عقل معلوم ہی کہ نظام تمام عالم کا اور وجود اور نظام
 انکی احوال کا بدون وحدت الہ کی میسر نہیں ہو سکتا جب دو ممالک ایک
 گہر میں اور دو حاکم ایک شہر میں اور دو بادشاہ ایک مملکت میں اور دو
 رئیس ایک شہر میں ہوں تو باعث انحلال و ضاع رعایا ہو کیونکہ ہو سکتا ہے
 کہ احوال آسمان اور زمین کا اور کارخانہ ایجاد کا اسی وسعت کی ساتھ دو
 خدا اسی منتظم ہو سکی بلکہ اندک عقل اور تفکر سی معلوم ہوتا ہی کہ تمام عالم
 باعتبار ارتباط اجزا بیکدیگر بمنزلہ ایک شخص کے ہی اور جیسا کہ عقل تجویز
 نہیں کرتے کہ نفس ایک بدنی متعلق ہوں تجویز نکر کی کہ دو اللہ مدبر
 عالم کے ہوں محض دو انی فی کہا ہی کہ اگر کوئی بدیدہ بصیرت و اعتبار
 مشاہدہ کری اور گرد سراپائی عالم کی پہری مفتوح عالم سی کہ روحانی
 ہے انتہائیک کہ جسمانی ہو سکو ایک ہی سلسلہ شک بین منتظم دیکھی کہ بعض
 بعض میں ^{دو الہی} ~~موجود~~ اور ہر ایک دوسری مرتبہ کہ جانی تو کہ ایک گہ
 ہے اور اصحاب بصیرت پر غفہ نہیں کہ ایسا ارتباط اور التیام بجز وحدت
 صانع کے انتظام نہیں پایا جیسا کہ متعدد صنعتوں کے بنائیں ہی اہل بصیرت
 اور تیز ہوش پر یہ بات منکشف ہوتی ہی کہ حقیقت میں موجود سب کا

جیسا کہ

ایک ہے اس واسطے کہ محققان دانش و بنیش کی نزدیک مقرر ہے کہ موثر حقیقی
 تمام اشیاء میں بجز واحد احد کی اور کوئی نہیں اس سبب سے کہ موصوفے
 صورتہائی مختلفہ صحاح از بس منافرت و عداوت مضافات و ظاہر و باطن
 کہ ایسا انتظام اور ایسی وحدت کہ اخباری عالم میں واقع ہی بجز وحدت
 صانع کے ممکن نہیں جیسا کہ مضمون آیہ کرمیہ لو کان فیہا الہا الا اللہ لفسدا
 اسی پر مبنی ہے صاحب اختیار کو اذنا تنبیہ اس آیت سے کافی ہے کہ وہ آیت
 ان فی خلق السموات والارض و اختلاف الیل والنهار لآیات لا ولی
 الا الباء تحقیقات سابقہ سے معلوم ہوا کہ بسطح کہ وجود باری
 بدیہی اور فطری ہے وحدت اور سکی بھی بدیہی اور فطری ہی اور
 این سبب غیبی کی لو ایک ہے اللہ کی طرف ہی اور اتفاق تمام عقول مستقیمہ
 اسی پر واقع ہے اکثر ثنویہ مبداء اصل کا ایک جانتی ہیں اور کہتی ہیں
 نور اور نیردان قدیم ہے اور ظلمت اور زہر من اور سے پیدا ہوئے
 اور پیمہ انہی کسی ظاہر میں اظہار و نلو کی قدیم ہونیکا کرتے ہیں باطن
 میں اگر اندک تا مل کرین تو یقین وحدت کا کرین انکی مہالت اور
 گمراہات و انہی جو جاہل سنی بالبدیہ اور سکو باطل جانی حضرت

ہر المومنین نے کیا خوب فرمایا کہ اگر خدا دوسرا ہوتا تو چاہی تھا کہ کتاب اور
 رسول اور سبکی ہماری پاس آتی یہ سیرٹی دلیل اور برہان قاطع ہی اس واسطی کہ
 واجب الوجود کو لازم ہی کہ کمال پر قادر اور فیاض مطلق ہو شلا جب ایک خدا
 ایک سوچو میں ہزار پیہر واسطی اپنی معرفت اور عبادت کی بھیجی اور خلایق کو ہدایت
 کرے اگر عباد ابالہ دوسرا خدا ہوتا یا پہی تھا کوئی پیہر واسطی شناخت
 اور عبادت کی بھیجا اور اپنی پیہر پناہ وہ کیا صفت رکھتا ہی اور کس نام یاد کرنا
 چاہی اور کونسی عبادت اور سبکی واسطی کریں اور ادا مردنوا ہی اور سبکی کیا ہیں
 اور کیا چیز ہیں پس یا تو رسول کوئی بھیجی پر قادر نہیں اور عاجز ہے یا حکیم نہیں ہے
 اور نجیل اور جاہل ہے یہ سب صفتیں واجب الوجود پر روا نہیں اس
 مطلب میں دلائل بہت ہیں لیکن کافر ذکی یہ پیہر عبادات ہیں
 کہ انہی نفع اور ضرر تصور نہیں یا چند مخلوق ہیں کہ مقہور اور مغلوب
 قادر مطلق تلے ہیں اور استحقاق عبادت کی نہیں بطلان انکا ایسا
 واضح ہے کہ حاجت بیا کی نہیں اور نفع اور سکے ضرورے دین اسلام
 ہے دوسرہ کہ حق سبحانہ تعالیٰ مرکب نہیں اور بسم اور جوہر
 اور عرض نہیں ہے اور اسکا مکان اور صہبت اور منزل نہیں ہے

اور تحت گاہ اور مجلس نہیں کی اور دارالملک اور کامیں نہیں اور موضع کوئی صریح
 نہیں کہ جگہ اسکی نہیں ہو کہ یہ سب لوازم جسم سی ہے اور جانا لازم ہے
 کہ جو چیز کہ موجود ہی وہ یا تو مرکب ہی یا بسیط مرکب وہ ہی کہ خبر کہتا ہو
 یا خارج میں مانند آدمی کی کہ وہ مرکب ہی اعضا و جوارح سی اور احوال
 بدنی اور عناصر اربعہ سی یا ذہن میں مانند جنس اور فصل کی اور بسیط وہ ہے
 کہ کوئی چیز نہ کہتا ہو اور محیط ہو سب اشیا پر نہ یہ کہ برعکس ہو پس حق تعالیٰ
 بسیط مطلق ہے اور اسکی خبر نہیں کہ اگر خبر ہو تو محتاج اس خبر کا ہوگا
 اور جو خبر نہیں اسواسطی کہ ہر اقسام ممکن ہے ہی اور وہ واجب الوجود
 بالذات ہی اور عرض بھی نہیں مانند سیاهی اور سفیدی اور حرکت
 اور سکون کی اسلی کہ عرض محتاج محل کا ہوتا ہی اور ہر محتاج ممکن جدا
 جسم نہیں کہ جسم مرکب ہوتا ہی اجزائی اور مرکب محتاج اجزا کا ہی
 اسی جہت سی مکان اور جہت معین میں نہیں ہے اسواسطیکہ جو چیز کہ
 مکان اور جہت اور سمت اور طرفیں ہو وہ جسم ہی یا جسم **م**
 حلول کیا ہی اور خدا ان دونوں سے منزہ ہی اور حرکت اور انتقال اور سکون
 ایک مکان سی و سب ممکن یا محل سی ^{طرفہ محل} محل دونوں محال اسلی کہ

قہر اللہ بوقت پہنچے کہ جسم ہوا اور یہ عین کفر ہے جس سے وہ کہ صانع عالم
 مثل اور مانند پانہیں کہتا جیسا کہ فرمایا ہے میں کہندہ شئی و ہو السمع
 العظیم اور شبہ اور ظہیر نہیں کہتا کہ اس کی حقیقت ذات و صفات میں
 شریک ہوا اور ضد نہیں کہتا کہ اس کی سار ضد کفری جیسی مجوس کہتی
 ہیں کہ اہرن اندیشہ کفریسی نیردان کی ہم پہنچا اور سورج عالم سی نیرنگ
 دیکھا اور اس کی جاہ و منزلت و جلال چہرہ لگیا د و نو عین شکر آرا
 ہوئی نیردان فی ملاکہ کو پیدا کیا کہ اس کی لشکر ہن اور اہرن نے
 شیاطین کو ایک تاپسین خوب لڑی آخر کو اہرن فی شمشیر
 اپنی ماہ کی باس گروی رکھی اور صلح کی کہ بعد ایک مدت معین کے اہرن
 عالم سی نکل جائی ایسی رندقی وہ بہت کہتی ہیں اور اللہ تعالیٰ
 خلایق کی پیدا کر نہیں کوئی مردگار اور میں نہیں کہتا اور تمام مخلوق کو بدو
 مادہ کی پیدا کیا جو بعض حکما اور جہاں صوفیہ اور بعضی غلات کہتی ہیں
 وہ کفر ہے خالق کل اشیا کا دنیا اور مافیہا میں وہی ہے بغیر افعال
 بندہ کی چوتھی وہ کہ صانع عالم دیدنی نہیں اور شیم سرسی اور سکون
 دیکھ نہیں سکتی نہ دنیا میں نہ آخرت میں اور یہی ضروری دین سی ہے

اکثر آیات اور احادیث اسی معنی پر دلالت کرتے ہیں اور جو حدیثیں کہ
 بخلاف اسکی واقع ہوئیں وہ مآول میں باوراک و دیدہ دل جیسا کہ حضرت
 امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں دیکھتی او سکو چشم مشاہدہ و
 لیکن دیکھتا ہی او سکو دیدہ دل حقیقت ہائی ایمانی اب جانا چاہی
 کہ کائنات و صفات کمالہ خداوند علیمان کو بغیر اسکی کوئی نہیں جانتا
 اور بے نہیں لیجا تا اور نہ لیجا میگاہ بغیر آخر الزمان کہ اشرف مخلوقات
 اور افضل عارفان ہیں اور حضرت فی اقرار اپنی عمر کا کیا اور فرمایا
 کہ ما عرفناک حق معرفتک یعنی نہیں پہچانا ہمنی شکو حق تیرے پہچان
 اور ما عبدناک حق عبادتک یعنی پرستش اور بندگی نہیں کے ہمنی جو حق
 تیرے بند گیا ہی اور خود حق تعالیٰ نے فرمایا و ما قدر اللہ حق قدرہ
 یعنی اندازہ نہیں کیا خدا کا اور تعظیم اوسکے نہیں کے جیسا کہ سنوار
 او سکی ہے اور فرمایا لا تدرك الا بصار و هو يدرك الا بصار یعنی او سکو کو
 نہیں دیکھ سکتا اور وہ سکو دیکھتا ہی اور اس آیت تفسیر میں وارد ہوا ہے
 کہ دیدہ دل او سکی کہ نہ کو ادراک نہیں کر سکتا چہ جائیکہ دیدہ سراور
 کہ کہ نمین ترانے کہ حضرت موسیٰ اور بنی اسرائیل کی جواب میں ہے

جس سے ظاہر ہے کہ تمہی تا بدست ہی یعنی ابد الابد نہیں دیکھ سکتا اور جو اس
 کا سوا کسی بھی اور کھا اور اک ممکن نہیں یعنی سننا اور سونگھنا اور چھونا اور
 چکھنا اور چواس باطنہ ہی ہی ممکن نہیں مانند دم و خیال کے اور فرقہ صوفیہ اور
 سنی جو کہتی ہیں کہ انکی بعض بزرگوں نے خدا کو دیکھا اور آسمان پر
 گئی اور خدا سی صحبت رکھی عاقل ہے اور سپر ظاہر ہے کہ یہ محض سفاہت
 اور حماقت اور دروغ ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا یا نچوین وہ کہ
 کتاب مقدس الہی محل حوادث نہیں کہ احوال مختلفہ اور سپر وارد ہونے مانند
 سہوا و نسیان اور خواب اور پیٹک اور دلنگی کے اور تھکنا اور لذت
 و الم درد و بیماری و عجز و ناتوانی جوانی و پیری اور لذت خوردن و آشامیدن
 اور جماع کرنا اور محل کسی مقولہ کا نو مقولات عرض سی ہونا یعنی کیف
 اور کم اور این اور متی اور اضافت اور وضع اور فعل اور انفعان اور ملک
 بکیم اسوا سطیکہ ان عوارض سی متصف ہونا دلیل عجز و نقص و احتیاج
 اور خدا ان سب سی مبرا ہی محل سخن اس باین یہ ہے کہ جو خیر صفات
 کمالیہ الہی سی ہی وہ حادث نہیں ہو سکتی اور اوستی منفک اور
 مبرا ہی نہیں ہو سکتی مانند علم اور قدرت کی اسلی کہ اگر یہ صفات

حادث ہون تو حق تعالیٰ پہلی اس صفت کے عارض ہونے سے ناقص اور
 جاہل اور عاجز ہوگا اور اگر وہی سی منفک ہون تو بعد اسکی ناقص
 ہوگا اور اس پر کسی حاملین نقص روا نہیں اور جو صفت کہ حادث نقص
 عروض اور سکات محال مگر جو صفت کہ صفات ذاتی نہیں اور صفت فعل
 سی ہے وہ حادث ہو سکتی ہے مانند خالق اور رازق اور مجبیٰ اور محبت
 کی اس واسطی کہ اللہ تعالیٰ اول میں خالق نہ تھا اور اگر کہیں کہ تھا تو عالم قدیم
 ہو جائیگا اور خلق خدا ہمیشہ پس یہ صفات کمال خدا نہیں کہ اسکی
 نہ ہو یہی نقص اور بجز لازم آئی بلکہ جو صفات کمال سی ہے وہ قادر ہوتا
 ایجاد پر خللق کی کہ جب مصلحت اور سکوحانا ایجاد فرمایا اور قدیم ہے
 کہ برگزحق تعالیٰ سی منفک اور جدا نہیں اور کہی ایسا ہوتا ہی کہ دوام صفت
 فعل نقص خدا تعالیٰ ہوتا ہی مانند اسکی کہ جب مصلحت زید کی پیدا کریمیز
 آجکی روز ہوا اگر پہلی اس روز سی ایجاد کرے تو خلاف مصلحت ہی
 اور موجب نقص ہے اور اسی طرح زید کو تو نگہ کرنا جس وقت
 خلاف مصلحت ہو اور عمل میں لائی تو یہی ہی نقص ہے نہ کمال اور سکات
 بلکہ کہا ہے کہ صفت ذات وہی کہ حق تعالیٰ اس سے موصوف

اور کسی کسی موصوف ہوا سر علم کی کہ مطلقاً جہل سے موصوف نہیں
ہو سکتا اور مانند خالق کے جس طرح میں کہ خدا نے سات آسمانوں کو پیدا کیا اور زیادہ
ساتھی جو مصلحت نہ تھی پیدا کیا اور زید کو پیدا کیا اور علی کو پیدا کیا
اور زندہ کنہی موصوف ہی اور مار ڈالنی کسی ہی موصوف ہی کہ ایک
غنی اور ایک کو فقیر کیا انہیں کسی کوئی ایک صفت موجب تغیرات اور
نقص کا نہیں اسلئے کہ کمال ذات مقدس کا وہ کمال اور علم سابق اور خیریت
محض ہے یہ اختلاف مادہ و نگاہی کہ قابلیت قبول کی نہیں رکھتی وگرنہ
فیض اور سکا واسطی نظام کل کے سیکو شامل ہے بلا تشبیہ مانند بارانِ جنت
کی کہ سب پر یکساں برستا ہی اور وہ ایک باران ہے لیکن بسبب
اختلاف مادہ و نمکی کسی زمین میں گل و سنبل اور گناہی اور کہیں خار و
بھید ظاہر ہوتا ہی ایک زمین میں اشجار و نباتات اور دوسری میں ابارانہار
عمل میں آتا ہی ایک گھر کو آباد کرتا ہی دوسرے کو ویران اور خراب اور
وہی ایک پانی ہے بہت ہر چہ بہت ارقامت ناساز ہے اذام بہت
و نہ شعیب تو برالائی کسی کو تاہ نیست چہی وہ کہ خباب اقدس الہی کہ
ناہست میں جیسا کہ خود فرماتا ہی واللہ الا سماء الحسنی فادعوہ بہا یعنی

دیکھیں اول نہیں مانتے تھے
اب ہر شے میں غفلت ہو گئی
اور وہ بھی غفلت ہو گئی کہ اور بڑا مال ہو گا
اور بڑا مال ہو گا
دیکھیں اب وہ بھی غفلت ہو گئے

خدا کی نامہائی نیکو بہت ہیں جس نام سی چاہو اور سکود حکم و اور بکار و جن
 آیات اور اخبار اور دعا ہیں اکثر اسم حق تعالیٰ کی واقع ہوئی اور مادہ ہے
 کہ انہیں اسمی و عامانگین حق وہ ہی کہ نام خدا چند حروف و مخلوق ہیں
 اور حادث بعضی مٹی قائل ہیں کہ نامہائی خدا عین ذات ہیں جس شہیدان
 ہے اخبار میں وارد ہوا ہے کہ جو کوئی اس کو لکھا قائل ہو وہ کافر ہے اور جو کو
 کہ عبادت نام کے کری بدون معنی کے وہ کافر ہے اور جو کوئی کہ عبادت
 نام اور یعنی دونوں کی کری اور سنی شریک خدا قرار دیا اور جو کوئی عبادت کرے
 اور سنی لکھی کہ یہ نام اور سپر اطلاق کئی جاتی ہیں اور سنی خدا کو بیگانگی
 عبادت کی اور بعضی امامان گرامان اہل سنت نے چند اسم وضع کئی ہیں اور
 کہتی ہیں کہ خدا کو ان اسم سی یاد کرنا چاہیے مانند مطیع اور عارف
 اور عاقل کے یہ سب محض کفر ہے ساتوں وہ کہ حق تعالیٰ کسی چیز
 متحد نہیں اس واسطی کہ دو چیز کا متحد ہونا محال ہے جیسی نصاریٰ کہتی ہیں
 کہ عیسیٰ علیہ السلام روح اور انکی خدا ہی اور بسم اور لکھا آدمی اور خدا
 عیسیٰ سی متحد ہوا ہی اور حلول بھی اور سپر و انہیں اور اسکی زن و فرزند
 بچپن اور ثالث ثلثہ کا اعتقاد کرنا ہے کہ ملکاتہ عیسویونسی کہتے ہیں کہ خدا

حرم میں حلول کیا اور عیسیٰ اوس سے ہم بہتی یہ سب کفر اور غرور و فخر
 خدائی اور جو بعض صوفیہ منہا کہتی ہیں اور اس معنی میں دلیل اتحاد لاکھ
 ہیں کہ حق تعالیٰ عین دریا ہے اور خلق قطرہ اور اسی طرح آفتاب اور
 اور ذرہ کسی دلیل لاتی ہیں یہ بھی زندہ ہے وہ معنی اتحاد کی نہیں
 سمجھتی اور یہ جو کہتی ہیں کہ سب مہیات امور ممکنہ اعتبار یہ ہیں اور
 ذات حق کو عارض ہوئی اور خدا عارف میں بادل عارف میں حلول کرتا ہے
 اور اوس سے متحد ہوتا ہے اور اقوال غلات کی کہ خدائی پیغمبر نہیں بلکہ حلول
 کیا اور شیعیان غالی کہتی ہیں کہ حق تعالیٰ نبی رسول اور ائمہ معصومین
 میں حلول کیا اور ان سے متحد ہوا ہی یا بصورت انکی ظاہر ہوا یہ سب کفر ہے
 اور ہمارے ائمہ معصومین صلوات اللہ علیہم نے انسی تیرا کیا اور ان پر
 لعنت فرمائی اور حکم قتل کا دیا ہی اور بعضوں کو حضرت امیر المومنینؑ نے
 دودھی ہلا کر کیا اور اصحاب عبداللہ بن سبا کو کہ نصیری تھی فرمایا
 کہ انکو قتل گیرن اٹھوین وہ کہ حق تعالیٰ اپنی قدیم ہونیمین شریک نہیں کہتا
 جو غیر غزوات مقدسہ ہے وہ حادث ہی تمام از باب ملل نے اسی پر اتفاق
 کیا ہی اگرچہ حادث و قدیم کو برف حکما چنید معنی پر اطلاق کرتے ہیں ولیکن

کہ کہ اتفاقاً باب مل گا ہی وہ یہی کہ جو خبر بفرمائی گئی ہے وہ وہاں
 ایک ابتدا رکھتا ہے اور زمانہ اوسکی وجود کا ازل کی جانب منسوب ہے اور
 یعنی تعالیٰ کے وجود کی گمان ازل نہیں اس معنی پر تمام سالوں کا اجماع ہے
 بلکہ سب ادیان کا اور فقیر نے کتاب بخارا الاوار میں قریب دو سو حدیثوں
 معتبرہ کی کتب خاصہ و عامہ سی ایراد کی ^{ہیں} اولہ عقاید ^{ہیں} اور جواب شہرہ ^۳
 گاجو کوئی اس سے زیادہ چاہی اوس کتاب کو مطالعہ کرے احادیث معتبرہ
 میں دیکھو ہوا کہ جو کوئی قائل ہو کسی قدیم کا غیر خدا وہ کافر ہے فصل سیر
 بیاض میں ان صفات کی کہ جو افعال حق تعالیٰ سے متعلق ہیں اور وہیں جدید
 ہیں اول وہ کہ مذہب طائفہ امامیہ کا یہ ہے کہ حسن اذ قبح افعال عقل ہے
 اور اوحسن سے وہ ہے کہ فاعل قادر اگر وہ فعل کرے تو سب اوسکو
 اچھا کہیں اور مستحق مدح کا ہوا عقل ہی اوسکو تصدیق کرے کہ ہاں یہ
 فعل خوب ہی اذ قبح وہ ہی کہ اگر قادر کرے مستحق مذمت اور عقاب کا ہو
 اور عقل اوسکی بد کو تصدیق کرے پس فعل کو واسطی نے نفی قطع نظر
 شیعہ کی ایک جہت حسن اور ایک جہت قبح ہے کہ مستحق مدح
 یا عقاب یا مستحق مذمت اور عقاب کا ہوتا ہے اور اس جہت کو کہی البہ

ہوتا ہے کہ ہر عقل سے ہر کوئی سمجھ جاتا ہے جیسی نیکی سچ بولنیکی کہ نفع پہونچا
 اور قیاحت جھوٹ کہنہی کہ ضرر پہنچائی اور کہی فکر اور غور کر نیسی معلوم ہوتا ہے
 جیسے وہ راستی کہ کسی کو ضرر پہنچائے یا وہ دروغ کہ کسی کو نفع دے کہ علم
 اور سلی حسن و قبح کا محتاج نظر و فکر ہی اور کہی عقل اکثر غلطی کی اسکے
 سمجھنی سے عاجز ہوتی ہے و لیکن بعد درود شرع کے حسن و قبح اور کا
 جان لیتی ہیں جیسے حسن روزہ آخر ماہ رمضان کا اور قبح روزہ اول ماہ شعبان کا
 لیکن شاعر اہل سنت فی کہا ہے کہ حسن و قبح افعال کا احد و نہی شارع
 سے معلوم ہوتا ہے اور عقل کو ادنیٰ گناہیں جس چیز کو شارع نے حکم کر دیا
 وہ حسن ہے اور جس سے منع کر دیا وہ قبح ہے پس انکے اس اعتقاد سے لازم آیا
 کہ اگر شارع کسی کو امر نا کا کرنا تو وہ حسن ہو جاتا اور منع نماز سے کہتا تو وہ قبح
 ہوتا بطلان اس مذہب کا بحکم عقل قطع نظر آیات اور اخبار کے ظاہر
 پس عقل سمجھنی میں بعضی چیزوں کی عقل سے ماندا اسکے کہ عقل گواہ
 دیتی ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ عادل ہے اور ظلم کھاتا اس سے محال ہے
 اور ظالم کے ظلم سے راضی نہیں کہ اگر ظالم ہو عقل تصدیق کرتے ہے
 مذمت پر ظالم کے اور اسکے افعال پر اور اسکے مدح کے تصدیق نہیں کرتے

کچھ کام

دوسرے وہ صانع عالم قہج نہیں کرتا اور قہج محال ہے کہ وہ کسی صادر ہو سکتے
 کہ فاعل قہج کا یا تو اس فعل کو اور قہج کو نہیں جانتا اور یا تو اس کی تکیہ پر کرتا
 اور یا تو اس فعل قہج کا محتاج ہے یا قدرت اس کی ترک پر رکھتا ہی اور احتیاج
 اس کی نہیں رکھتا اور یا عجبش اس فعل کو کہ تا ہی بنا بر اول کے قبل الہم
 آتا ہے اور بنا بر دوسرے کے عجز اور تیسرے صورتیں احتیاج اور چوتھی میں متناہ
 اور نادانی اور نہ چاروں حق تعالیٰ پر محال پس قہج اس سے صادر نہیں ہو
 تیسرے وہ کہ حق تعالیٰ بند و نکو و افعال کہ انکی اختیار میں نہیں تکلیف نہیں دیتا
 نہ اس کی فعل پر نہ اس کی ترک پر اور بندی اپنی فعل میں محتار اور خود فاعل اپنے
 فعل کے ہیں خواہ طاعت خواہ معصیت اور اکثر انا میہ اور معتزلہ اسی قول کے
 قائل ہیں لیکن اشاعرہ کہتی ہیں بند و نکو سب افعال کا فاعل خدا ہی اور یہ مذہب
 اکثر کفار ملاحدہ اور بعض حکما کا ہے اور کہتی ہیں بندی مطلق اسمیں اختیار نہیں
 رکھتی بلکہ خدا انکی ماتہ سے افعال جاری کرتا ہے اور تکلیف بظاہر نہیں اور تکلیف
 ملا لایطاق ہی اور بندی مجبور میں کہ نہیں افعال کے اور کہتی ہیں الامور مجبور
 نہ مند بعضی ان میں سے کہتی ہیں کہ بندی سی ارادہ بخارن فعل کے مانع ہوتا ہی
 مگر ارادہ مطلقاً کہہ فعل وجود میں اس فعل کی نہیں رکھتا اور سب

آیات قرآنی سے وضع کی ہیں الحمد للہ کہ خداوند عالمیاں فی ظاہر و باطن انکا ہمہنی
 سے معافی قرآن کی کو کیا ہے اگرچہ یہ آیات ہیں کہ فیصل اللہ ماشاء و حکم ما یرید
 اور آیہ کل شیء فلوہ فی الذریر اور آیہ فلا راد فیصلہ ولا معقب لحکمہ اور آیہ یہ
 من یشاء پس یہ مذہب انکا کئی وجہ سی باطل ہے اول وہ کہ ہم یہ بد عقل
 اپنی دلیل فرق بائی ہیں اپنی افعال میں اور حرکت عرش میں کہ ہمارے
 اختیار میں نہیں اور حرکت کتابت کہ اپنی اختیار سی کرتے ہیں اور اس طرح
 فرق بائی ہیں کوئی بام نسی گری اور ایم سے نبی اور ترے پس تہو ہمارے
 فعل میں اختیار بھی ہے دوسرے وہ کہ حق تعالیٰ فی امر کیا ہی واسطی طاعت
 کی اور وعدہ ثواب کا اور سپر فرمایا اور منع کیا وصیت سی اور وعید عقاب کا
 اور سپر فرمایا ہی پس اگر افعال عباد کی انکی اختیار میں نہوتی تو تکلیف
 کرنا اور عذاب کرنا انکی گناہ براسم ظلم قبیح ہوتا ہے مثل اسکی کہ کوئی ذات
 اور باپن انبی سلام کی باندہی اور کہی کہ جا فلان کام کر اور فلان جبر یا آ
 اور اسکو ماری کہ کیون نہیں لانا اور یا کہی کہ آسمان پر جا اور ماری
 یا کیو بام سی گرا دی اور کہی کیون گرا اور اسکو ماری یا اسکو
 اندھا کر دی اور کہی کہ خط پڑھ اور فطی تہمتی پردی اور بیدار سی اسکو

و فیصل فیصل من یشاء
 اور یہ تو غرضت اور مذکور
 مرقہ

ماری یا اسکو قتل کرے اور علی اوس سے کہ اس سنگ کو اٹھا اور میرا اسکو باری خدا
 قید کرے اور میری کہ کیوں نہیں پڑتا اور میں کتنا اعدا نہیں اٹھانا اور علی قتل کرے
 علی نے تکلیف بند و نکو بعد طاقت کی دی ہے اور فعل میرا نہیں کرتا اور علی قتل کرے
 انسان ہر دکہا ہی کہ اٹھا سکی اور کون ظالم تر ہے اس شخص سے کہ کفر اور
 معصیت اور شرک کو سبکی بات اور دل اور زبان پر جاری کرے اور اختیار دے
 اور یہ مجبور نہ کر میں اور انفعال قبیح کی باضطرار اور پراپلا بباد اسکو مجبور نہ
 رکھی اور خود قرآن میں بہت جگہ فرمائی کہ خدا ظلم نہ کرنا لا نہیں ہے بندوں پر اور
 خوب ظاہر ہے کہ نیکہ رات و نین ہزار رکعت نماز پڑھ سکتا ہی اور عام سال و در
 رکہہ سکتا ہی اور ہر سال حج کر سکتا ہی اگر شہار و زمین ترہ رکعت نماز کی اور
 سال میں ایک مہینہ روز لکھا اور عمر بہر میں ایک مرتبہ حج انسی چاہا و جو با تو کہہ میرے
 تکلیف ایسی سخت نہیں کہ اوسکو اٹھانہ سکی اور یہی مضمون ہی آیہ کریمہ کا
 لَا تُكَلِّفُ النَّفْسَ الْإِلَهِيَّةَ شَيْئًا وَاللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ تَكْلِيفُ نَهْنِ كَرَا كَسِي نَفْسِ كَوَانِي
 بندوسی کہ اوسپر آستان نہوا و دشوار سولس اسیماسی افعال اراد
 اور حرکت اور افعال اختیاری اور غیر اختیاری ظاہر ہوتی ہیں اسطرح کہ شہار
 نماز یا ہی پڑھی اور یا ہی نہ پڑھی اگر یا ہی نہ کرے یا ہی عقد کسی اور نہ کرے

کبری و الا فلا یہی ہے افعال ارادی خدا سی نہیں پائی جاتی چوتھی وہ ہے
 جس نے بہت جگہ قرآن میں صریح اپنی مقربان درگاہ کی طاعت پر اور
 دست مرودان درگاہ کی اونکی کفر و عصیت پر کی ہے اگر یہ طاعت
 فاعل اپنی فعل کی نہیں تو مدح اور مذمت انکی سفاهت اور بخودی ہوگا
 اور خدا پر یہ حال ہے کہ آپہی کافر کرے اور کفر کو اوتہیں پیدا کرے اور بہر مذمت
 کبری اور خود آپہی مومن کرے اور ایمان کو اوسمیں پیدا کبری اور بہر مدح کبری
 اب جاننا چاہی کہ افعال مذدنی نہ جبر ہے نہ تفویض بلکہ ایک امر ہے ذہیان
 دو امر وکی اکثر علمانی کہا ہی کہ مراد یہہی کہ خدائی جبر نہیں کیا اور مذد و کمون
 ارادی پر غیر کیا ہی لیکن اسباب اوسکی خدا سی ہن مانند اعضا و جوارح
 اور قوای بدنی اور روحانیکی اور جوہر آلات اور ادوات کہ اوسکی فعل میں
 درکار ہون وہ جانب خدا سی ہن اور کرنا فعل کا نیدوسی ہے ہی امر میں
 الامرین ہے اور حق یہہی کہ مدخلیت اللہ تعالیٰ کی مذد و کمون افعال میں زیادہ
 اشی ہی ہے اسواسطی کہ ہدایت خاصہ اور لطف خدا جو کہ مستحق اوسکا
 نیت اور اعمال سنہی وہ ذیل ہے فعل طاعت میں اور خدا لان سنہی
 اوسکو اوسی پر چور دنیا یہہی ذیل ہے فعل معاصی میں لیکن انمیں

کرتے اور ان میں سے ایک کو اختیار کیا اور اس کو ایک غلام اور ایک کنویر
 پر چابی ماندا اور آقا کی کہ دو غلام رکھنا اور دو نو کو ایک محل پر رکھنا
 کرتے اور ان میں سے ایک کی کہ کل غم دو نو بازار میں جاو اور غلام چھوڑ دے اور
 مول لاو جو کوئی غم میں کسی اس کام کو بجالایگا سو لاشرفی او سکودو لگا
 اور جو کوئی نکر لگیا تو دس تازیانہ او سکودو لگا پس اگر ایک او نہیں دے وہ
 کام بجالائی اور دوسرا او سکونکر جسے کہ کیا وہ ستحق سودنیار کا اور
 جسے نہیں کیا وہ ستحق دس کوڑو لگا ہو گا اگر ایک غلام اون دوتوں سے
 آقا کا فرما بردار ہے اور خدشتین او سکی بہت کی ہیں اور آقا او سکودو ست
 بھی رکھتا ہے بعد اسکی کہ دو نو کو ایسی تکلیف دی او محبت تمام کرے
 تو اس غلام کو خلوت میں شب کو بلائی اور ملاطفت او مہربانی کرے اور تاکید
 کرے کہ البتہ کل او سکام کو کرنا اور رانگو او سکی لئی کہانا بھی او اشتطاف
 نسبت میں اس غلام کی کرے او جب صبح ہو ایک کرے اور ایک نکر
 اگر او سکودو نیار او راہ سکودو دس تازیانہ ماری تو کوئی عاقل اس آقا کا
 نہ بدست روانہ کی گا کہ نہ بیہ غلام کر نہیں مجبور ہوا اور نہ وہ نکر نہیں اور
 وہ نوے اپنی اختیار سے کیا او محبت آقا کی ہے دو نو پر تمام رہی اس قدر

صلیت حق تعالیٰ کی افعال میں عباد کی آیات و اخبار سی معلوم ہوتے
 ہیں اور اس قدر پر اکتفا کرنا چاہی اور غرض ایسی مسئلہ میں کہ نہایت مشکل ہے
 اور محل غرض اقدام ہے مگر اور اخبار میں نہیں وارد ہے اس مسئلہ میں فکر کرنا
 پانچویں وہ کہ خدای تعالیٰ پر لطف واجب ہی بحسب عقل اور لطف
 چیز ہے کہ مکلف کو نزدیک کرے طاعت میں اور دور کرے موصیت سے
 اور وہ بھی پانچویں لکھا اور رخصت کرنا اماموں لکھا اور وعد و وعید اور ثواب
 و عقاب اور امثال اسکی پس اگر یہ نہ ہوتا تو مردم کیا جانتی کہ خدا اور رسول
 کون ہیں اور دین اور اسلام اور مذہب حق کو نہا ہے اور باطل کیا پیر ہے
 اور حلال و حرام میں کیونکر فرق کرتے بلکہ مانند بھیتہ الانعام کی یعنی چار پاؤں
 رہتی چشتی ذلہ خدا حکیم ہے اور حکیم لغت میں معنی راست گفتار اور دیت
 کر داک ہے اور اصطلاح میں وہ ہے کہ جو کچھ کرے رعایت صلیت کی
 اور میں رکھی جب کام اور سکا بفائدہ اور فعل اور سکا عبث نہوا و سب
 تدبیریں اسکی حکمت اور مناسبت سی ملی ہوں پس اسکو اپنی افعال
 میں اغراض صحیحہ اور حکمت ہائی عظیمہ ملحوظ رہی ہیں ولیکن غرض افعال
 الہی کے بند و کی جانب عاید ہوتے ہی اور اتنی نفع حاصل کرنا اپنی ہی

میں شوبہ ظاہر ہے کہ یہ عبادت بندگی اور سکو فائدہ نہیں ہو سکتی اور
 اسکی کام نہیں آتے اسی قول پر اتفاق امامیہ اور مشرک کاسیہ مگر کلمہ اللہ
 اشاعرہ کہتی کہ افعال خدا کی مثل باغراض نہیں اس قول کی بطلان پر
 آیات اور اخبار دلائل کرتے ہیں اور وہ کہتی ہیں کہ خدا جب حکیم ہے
 تو لطف اور سپرد واجب نہیں اور امامیہ کا اعتقاد ہی کہ جو اصل ہے
 واسطے خلق کی اور نظام کلمہ فعل اور اسکا خدا پر واجب ہی اور بعض
 تشکیل کا اعتقاد یہ ہے کہ فعل الہی شامل صحت ہو مگر اصل ہو یا ضرور نہیں
 اور عرض اسکی پیدا کر نیسی اور تکلیف سی افاضہ جو وہی کہ بندوں پر عاید
 جیسا کہ مولوی روم نے کہا ہے شعر میں تکریم خلق تا سودی کفر نہ بلکہ تا بیز
 جو دی کفر اور بسند قوی حضرت امام بحق مطلق صادق علیہ السلام سے
 منقول ہے کہ او حضرت سی پوچھا کہ حق تعالیٰ نے خلق کو کیوں پیدا کیا
 فرمایا کہ حق تعالیٰ نے خلایق کو عیب نہیں پیدا کیا اور انکو مہل نہیں
 بلکہ انکو پیدا کیا تا ظاہر کرمی قدرت اپنی اور انکو مکلف کرمی عبادت
 نہ تا مستوجب رضائی الہی ہوں اور اسلی نہیں پیدا کیا کہ انسی نفع اور
 پہنچی یا کوئی ضرر اسکی رفع کریں بلکہ انکو پیدا کیا تا نفع اسکا اور ہر

کہ جس وقت تم میں سے کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی انکی پکار نہیں سہکتا
 اللہ اور پیدا کیا تا سنی کریمہ و مخلص الجن والانس الا یسجدون عمل میں
 جی برہون اور آویس کو نہیں پیدا کیا جی مگر واسطی عبادت کی اور اس موضع
 میں جی حصہ ہے اور عرض آفرینش سی وہ ہی کہ نفع او سکابند و کمو ہوتا
 دوسری وہ کہ آدمی رضا اور تسلیم میں رہی اور اعراض افعال پر نہ کرے
 کہ بجز کفر ہو تا ہی یہ کہی کہ اگر حق تعالیٰ بخلو غنی کر تا بہتر نہا اور اگر مرے
 فرزند کو غارتا تو بہتر نہا اور فلان فقیر کیون ہی اور فلان مالدار کیون ہے
 اور خدا سی ہم راضی نہیں کہ ایسی قسمت سیر کی اور میں کیون مقلس ہو
 اور کچھ نہیں رکھتا اور یہ کام کیون نہیں ہوتا اور فلان شخص اگر دس
 برس اور زندہ رہتا تو خوب تھا اگر اسکو خدا سی جانی تو خدا حکیم ہے
 اور حکیم غلط نہیں کرتا اور اگر خدا سی جانی تو کافر ہوا اور ائمہ ہادی
 صلوات اللہ علیہم سے منقول ہے کہ اگر کوئی لڑوہ خداوند عالمیا کو لگانگی
 سے پرستش اور عبادت کرے مانند نماز اور روزہ اور حج اور عمرہ وغیرہ کی
 اور باوجود ان سب خوبیوں کی کہیں کہ اگر خدا یا رسول الیا نہ کرتی تو
 بہتر تھا یا اعتقاد رکھتی ہوں اگرچہ زبان پر لائیں تو شرک اور کفر ہو گیا

نزدیک توفی کہ حق سبحانہ تعالیٰ فرمایا ہے کہ فلا درگاہ لا یومنون حی علیک السلام
 فیما شجرہ بنیہم نمی قسم تیری پروردگار کی کہ تو جس اور مردہ مومنین
 میں داخل نہ ہوگی جسکے بھی حکم کریں ہر سراع میں کہ اذین واقع ہو اور تو جو
 حکم کری اور سپر راضی ہوں اور اصل تیری سنم اور حکم سے دلگیر مومن اور
 اطاعت کریں تیری اطاعت کو نکتہ تمام اعتقادات مومن سی وہ ہے
 کہ قضای الہی پر راضی رہے اور اسکی بلاؤں صبر کری حدیث صحیح میں
 حضرت امام زین العابدین علیہ السلام سی دلہ وہی کہ صبر کرنا اور حق تعالیٰ
 سی راضی رہنا سرور عبادت کو کفای جو کوئی بلا اور تکلیف الہی پر صبر کرے
 اور جو چیز کہ حق تعالیٰ اسکی سرپر لائی خواہ محبوب اسکی ہو خواہ مکر وہ شود
 رہی تو اللہ تعالیٰ اسے جین خیر اسکی کرنا ہی دنیا اور عذاب میں اور حضرت
 امام جعفر صادق علیہ السلام نی فرمایا کہ دانا ترین مردم نزدیک حق تعالیٰ
 کی وہ ہی کہ قضای الہی پر راضی اور شاکر رہے اور یہی حدیث صحیح میں
 اور حضرت سی وارد ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت موسیٰ بن عمران علی نبیا
 و علیہ السلام پر وحی نازل فرمائی کہ نزدیک میری کوئی چیز اور کوئی
 شے شوق دوست زیادہ بندہ مومن سی نہیں کہ جو اسپر لایا ہوں میں

اور اسکی اور جو

میں نے اس پر ایمان لایا کہ میری بندہ میرے بلاؤں پر اور شکر کے
 میری محبوب پر اور راضی رہی میری قضا اور حکم پر مومن اور سکو گروہ
 خدا تعالیٰ میں داخل کروں جبکہ اس پر عمل کری تو عمل کیا ہو تجھ جو کہہ
 کہی اوس سے طلب کیا اور اطاعت میری امر کی کی ہو اور بطریق صحیح
 اور محضرتی دارد ہو ہی کہ من تعجب کہ ناموں بندہ مومن کی حاسی کہ جو کہہ
 حق تعالیٰ اسکی سہ پر لانا ہی خیر اسکی اور ہمیں ہے اگر اسکو قینی چینی
 ریزہ ریزہ کری خیر ہے اور اگر بادشاہ کرے خیر ہے اور اور محضرتی منقول ہے
 کہ حضرت سید الانبیاء والمرسلین صلی اللہ علیہ والہ جو چیر کہ دافع ہوتی ہے
 کہی یہ نعماتی ہتی کہ اگر اسکی سوا اور ہوتا تو بہتر تھا اور فرمایا میں ضامن
 ہوں کہ جسکی خاطر میں بجز ضائی خدا کی اور کہہ نہ آئی میں ضمانت
 کر تا ہوں کہ وہ جو دعائیں مستجاب ہی بلکہ اگر دعا ہی نہ کرے جس میں
 کہ خیر اسکی ہو حق تعالیٰ اسکی الی لائی جسیا کہ حدیث صحیح میں اور محضرتی
 منقول ہے کہ جو چیر کہ محبوب خدا ہو عبادت اور صبر اور رضاسی اور
 مانند اسکی اور کوئی اور سکورد کری تو اللہ تعالیٰ ہی دنیا اور عقبا میں
 جو کہہ کہ محبوب اسکی ہے رد کری اور جو کوئی پناہ طرف حق تعالیٰ

کی بجائی اللہ تعالیٰ اوسکو اپنی بناو میں رکھدایا اور حسب الیہا ہوا
 تمام عالم سے نگوں ہو جائی اوسکو ایک ذرہ ضرر نہ پہنچی دوسرے
 وہ کہ بعد معرفت اللہ تعالیٰ کی جس چیز کا اعتقاد رکھا اور ایمان لایا
 اوسکا بندگی واجب نہی وہ قضاء و قدر ہے اور یہ دونوں پر ہے
 ایک قضائی حتمی اور دوسری غیر حتمی اشاعرہ قضائی غیر حتمی کی
 قائل ہیں اور معتزلہ بندگی و اعمال میں مستقل جانی ہیں اور توفیق خدا
 کو دخل نہیں دیتی اور اخبار میں ہمیشہ کفار کفر میں واقع ہیں
 اسواسطی کہ جبر کی قائل ہیں اور جبر باطل ہے اور توفیق کہ اختیار
 محض ہے یہ بھی باطل لیکن دونوں میں واسطہ حق ہے اسطر حسی کہ فعل
 خیر نہ بدیسی ہے اور توفیق اوسکی حق تعالیٰ ہی اور شر نہ بدیسی ہے اور
 سلب توفیق خدا ہی خیانچہ قبل اسکی اشارہ اسکا ہو چکا فصل چوتھی
 مقدمہ قضاء و قدر میں اکثر اخبار میں واقع ہوا کہ قضاء و قدر عبارت
 علم الہی سے ہے اور جن چیزوں میں کہ جو متعلق افعال مکلفین سے ہیں
 اور وہ چیز کہ بند و نکوا و سمین دخل نہیں مانند تدرستی اور بیماری اور
 سربزدگی اور موتگی اور مثل اسکی یہ سب قضائی حتمی سے ہے اور اسکا

علم سبزی ہی وارد ہوئی ہے کہ سنی بہت دقیق ہیں اور فرق
 قضا و قدر اور امضا میں یہ ہے کہ پہلی خدا قضا فرماتا ہی مرض کو یا
 مرنے کو ممکن ہے کہ تصدقات اور خیرات جلد ہر طرف ہو جائی پس اگر
 وہ کام نکلیا کہ سب رفع قضا کا ہو تو وہ مرض یا موت مقدر ہوتا
 اور اس صورت میں بہت مشکل ہے لیکن ممکن ہے اور اگر دفع نکلیا
 نضرعات اور تصدقات تو امضا ہوتا ہی اس مرتبہ میں تا دیر ہے
 کہ منفع ہو مگر یہ امکان رکھتا ہی جیسی ابتدا بیمار کی کہ دفع اوسکا
 بروز دی فصد اور اساک اور ہر سبزی ممکن ہے اور جب نکلیا اور
 بیماری سنگین ہو گئی تو مشکل ہے اور جب مختصر ہوا تو اور زیادہ
 مشکل ہے اعتقاد ابن بابویہ علیہ الرحمۃ کا قضا و قدر میں یہ ہے
 کہ وہ علم الہی ہی ہے اور علم الہی اوس فعل کی علت نہیں ہوتا جیسی
 علم نجم کسوف و نیکا سبب نہیں بلکہ نجم جانتا تھا کہ کب کسوف
 ہو گا اور اس معنی کو اپنی کتب میں تصریح کیا خصوصاً کتاب توحید
 میں مگر قضا و قدر اور امضا اور ارادہ اور مشیت میں تاویلات
 بیشمار ہیں لیکن اسباب اخبار مذکور سی بھی ظاہر ہوتا ہی جو

کہ کہ بیان کیا اور مومن کو بھی بتائی ہے کہ یہ سب دلائل و قیاس ہیں
 اگرچہ میں الاخرین اکثر حقیقت قضا و قدر کی نجاتی توادد میں
 اور اس کسی سوال نہ کر تلی کہ کیوں نہانا اگر اعتقاد کرنا ہوگا
 ضروری دین شیعہ ہی ہی اور قضا و قدر میں تغیر بہت مانع
 ہوتا ہی اسی لئے آئمہ معصومین فی منع فرمایا کہ یہ نہ ہو کہ جو قدر ہو
 ہوگا اس واسطی کہ اکثر امور تغیر ہو جاتی ہیں جبکہ جدا مصداق کو نہ پہنچ
 مثل اسکی کہ بجا اور صحیح کسی بصدقہ اور توبہ بلا میں اور مرگ نجات
 اور طاعون اور وہ اجل کہ اسد طلاح عوام میں اسکو معلق کہتی ہیں اور
 عرق اور بدم اور عرق وغیرہ مصائب دفع ہوتی ہیں اگرچہ بلا بزرگ
 اور عظیم ہو اور عمر کم اور زیادہ ہو جاتی ہے بسبب قطع رحم اور صلہ رحم
 اور فقیر غنی اور غنی فقیر ہو جاتا ہی بسبب اعمال نیک اور بد کی اور
 اس میں بڑا دخل ہے تلاوت قرآن کو اور پڑھنی تعقیب اور
 ادعیہ مانورہ اور تسبیحات اربعہ اور اورداد کو اور عاصی سے باز رہنا
 اور یہ جو تہاں شیعہ اور قاطبہ سنیاں کہتی ہیں کہ جو کہ پشیمان ہیں دم
 سکھایا ہی وہی ہوتا ہی اور نہیں پرتا یہ سب غلط اور محض ارتداد واد

حضرت کے اور خلاف اجماع علماء شیعہ ہی اس واسطے کہ اگر ایسا ہے
 تو پھر لازم آتا ہے اور اگر کافر کے پیشانی میں کفر لکھا ہوا ہے تو آخر کون
 مسلمان ہو جاتا ہے اور ہم دیکھتی ہیں کہ غنی فقیر اور باریع ہو جاتا ہے
 اور جو ایمان ضعیف رکھتی ہیں مرتد ہو جاتی ہیں اور فاسق صالح اور صالح فاسق
 ہو جاتی ہیں اور یہ جو عوام الناس کہتی ہیں کہ ہونیولا ہوتا ہے اور ہو گا
 معنی اسکی نہیں سمجھتی کہ کیا کہتی ہیں اور اس باب میں اقوال بہت ہیں
 کہ وہ کیا ہے کہ جو خدا چاہتا ہے ہوتا ہے اور جو نہیں چاہتا نہیں ہوتا اور وہی اسکی
 وہ حدیث ہی کہ خاصہ اور عامہ فی روایت کی ہے کہ ایک شخص اہل
 عراق سی داخل ہوا حضرت امیر المومنین پر اور کہا یا امیر المومنین خبر دیجیے
 مجھ کو کہ یہ سفر کہہ منی بواسطہ اہل سام کہ کیا کہ وہ سفر صغیر ہے یا قضا
 و قدر خدا سی تھا یا نہیں اور حضرت فی فرمایا ہاں ایشیج واللہ کسی بندے
 اور پستی پر مہنی قدم نہیں رکھا مگر یہ کہ قضا و قدر الہی سی تھا پس اور
 شیخ نے کہا کہ حق تعالیٰ مزد ہماری دی ہم مجبور تھی اور کچھ اختیار
 نہ رکھتی تھی اور استحقاق کسی نہ تھا لکھا نہیں کہہی مگر یہ کہ فضل خدا کو
 کام کرے حضرت فی فرمایا کہ ایسا کہہ ایشیج تو فی گمان قضا سی لازم

اور عہد واجب کا کیا اگر ایسا ہو تو تو اس کا اور عہد واجب اور عہد واجب
 اور جو کہ چہ فائدہ ندمی اور عہد و عہد الہی باطن ہو اور جو کہ کبری
 اور عہد است نکرین اور جو کہ خوب کبری اور عہد مع نکرین ہر امنہ نکرین
 عہد است کا اولی ہو گا اور بدکار مع نکرین اور ہو گا پس یہ نکرین است
 اور دشمنان خدا کی ہے اور یہ قول قدر یہ کا ہی اس است سی
 ایشیج حق سبحانہ تعالیٰ نی اختیار دیا بندگی اور تکلیف دی اور نہ کیا
 اور تہذیب فرمایا اور تہذیبی علیہ لکھا ثواب بہت دیا ہی اور کیسیو الیسا
 نہیں کیا کہ بی اختیار عصیان اور سکا کبری یا بی اختیار طاعت اور عہد
 کبری اور اسماں وزمین اور جو کہ در میان انکی ہے باطل نہیں ہو گیا
 یہ گمان اور سماعت کا ہی کہ کافرین پس دلیل اور عذاب اور عہد
 لئی ہے جو کافر ہو ہی بن پس وہ شیخ او نہا اور چند شواہد حضرت
 کی مدحین برپی اور عبد اللہ عباس نی نبی اسی خبر کو روایت کیا ہے
 اور آخر میں اس روایت کی نقل کیا ہے کہ اوشیخنی کہا کہ یا امیر
 مہر پس قضا اور قدر کون ہے ہی کہ ہم کسی بلندی اور پستی پر نہ گئی
 مگر قضا و قدر سی حضرت نی فرمایا کہ وہ امر اور علم الہی ہے کہ قضا

کہ ہم اس جگہ پہنچے ہیں دیکھتا تو کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہی و قضا،
 ہر ایک کے الٰہ تعالیٰ والا اناہ یعنی تیری پروردگاری حکم کیا ہی
 کہ عبادت کرو ہم کو اور سبکی تمام سوی حدیث اور یہ مثل مشہور عوام
 الناس میں ہے کہ خدائی بندوں کو انہیں عطا فرمائیں اور تباد یا کہ یہ کہنوں
 ہے اس میں نگرنا اب اگر کوئی چاہ میں گری خدا کی کیا تقصیر ہے
 اور علم اس جگہ علت اور سبب میں گزرنے کا نہ ہو گا دوسری از جملہ
 تمام عزت باری تعالیٰ یہ ہے کہ مومن اعتقاد کریں کہ حق تعالیٰ
 فی ہدایت فرمائی ہی ساتھ سعادت ابدی اور دلالت راہ حق
 سے فرما فرمایا ہی فرزندان آدم کو اور مانند شہادت الارض
 اور تمام حیرانانگی چہور نہیں دیا کہ جو چاہیں کمرین اور پری بہرین
 اور نیک و بد کی تمیز نکرین پس سعادت اور شقاوت اور
 راہ کفر اور ایمان اور بدی و خوبی اور طاعت اور عصیت
 اور امر و نہی اور ثبوت اور انذار اور ثواب و عقاب کے
 انکو دیکھا دی ارشاد اور ہدایت سنی اور خبر دی انبیاء علیہ
 السلام اور اوصیاء کی کرام انکی سی اور انکو آزمائش فرمائی

خداوند بزرگوار کی مراد میں اور خدا کو پہچاننے تاکہ خدا اب الیم جنم سے
 ارادہ ہوں اور اوسکی خواہان و گاہ کسی انسان ہوں تا ساخت
 بحر اور معرفت خدا کی راہ پائے اور ہم بند و لگا معاہدہ اوسکی
 کیا اگر خدا چاہتا تو سب کو مومن پیدا کرتا جیسا کہ فرمایا و لو شاء لنا
 لهدی الناس جميعاً یعنی اگر حق سبحانہ تعالیٰ بخر چاہتا بندو
 ہدایت کرتا تو کون کتنا تھا کہ عام خلق مومن ہوتی ولیکن اوسکی
 حکمت فی ہی چاہا کہ اپنی اختیار سی خلق اختیار کریں کہ مسمی
 مطیع کی عمل میں آمین اور مستحق ثواب کی ہوں اور مصیبت اختیار کریں
 تو مستحق عذاب کی ہوں اور آزمائش کو انکا عقل پر موقوف رکھا
 کہ جدا کریں ہدایت کو ضلالت سی اور حق کو باطل سی اور کامل کیا
 عقل سی مکلف کو پس مضمون اور طفل کو تکلیف نہ فرمائی کہ قابل
 خطاب و فہم نہیں ہیں اور مراد عقل سے وہ عقل ہے کہ ہر تکلیف
 کا اوسکی پر ہے اور غالب اوقات قریب بلوغ کی تمام ہوتی ہے
 کہ یہ تو تجربہ سی زیادہ ہوتی ہے اور بہت علم باعمل سے حاصل ہے
 ہوتی ہی اور سوقت مومن روح مقدس کا مرتبہ بہم پہنچائی اور ہم

مرتبہ میں طلب کبریا ہی فی فاض ہوتا ہی اور اوس جیسی حیثیت اور
قابلیت تمام چیزوں کی نگاہی جان لیتی ہی اور یہ عقل وہ الہی کہ خدا
اوس کو ام الہاس میں اویسی جلدی اکثر علما کہتی ہیں کہ عقل نفس
ناطقہ ہے یا مراتب نفس ناطقہ سے ہی یا ایک جوہر ہی مجرود کہ ہر
قدیر کہ ہی نفس سے اور نام مختلف ہیں بحسب مراتب اوج ہی اور
سبب سی کامل ہوتی ہے اور انواع مراتب دونوں کی چار میں پہلی
مرتبہ میں اوس کو عقل مہولانی کہتی ہیں کہ وہ مرتبہ محض قابلیت
ہے کہ کوئی کمال علی اوس کو بالفعل نہیں اور عقل مہولانی کہ قبل
از بلوغ ہے وہ محض قابلیت ہی اور بعد اسکی عقل بالملکہ ہے کہ سب
محالات عقل کے بتدریج مستفاد ہوتی ہے اور بعد اوسکی عقل
بالفعل ہے اور یہی اول مراتب عقل عمل میں نفس ہے لیکن
مرتبہ اول وہ حالت کہ جنہیں ہر شکم ماور میں ابتدا میں نفس
اوس سی مشق ہوتا ہی کہ اوس حالت میں وہ تمام مقولات
مخبر خلا ہی اور کمال حاصل کرنے پر مستعد ہی یہ مرتبہ یا نفس
ناطقہ کو اس مرتبہ میں عقل مہولانی ہے دوسرا مرتبہ وہ کہ تصورات

اور تصدیقات بدرجہ او کو فکر کرینی یا مجاہد حاصل ہو تو وہ پیش
 سی طرف نظریات کی منتقل ہو جائی اس مرتبہ کو بایفس کو اس مرتبہ
 میں عقل بالملکہ نام کرتے ہیں مرتبہ تیسرا وہ ہے کہ معقولات نظریہ او کو
 حاصل ہو مگر سب متوضر نہیں لیکن جیب چاہی تو او کو حاضر کر سکتا
 اس مرتبہ کو بایفس کو اس مرتبہ میں عقل بالیقل نام رکھائی مرتبہ
 چوتھا وہ ہے کہ سب معقولات حاضر ہوں اور او کو انصاب سب کو
 عالیہ اور الواح سماویہ سی بہم پہنچی کہ مطالعہ سب امور کا وہانہ
 کر سکی اور مرتبہ کو بایفس کو اس مرتبہ میں عقل مستند اور قوت
 قدسیہ کہتی ہیں اور بعضوں نے آیہ فرقانہ لکھا ذہنی یا رینی
 ولولہ لمبتہ ناکثر لوثر علی لوثر کو اسی مرتبہ سی نفسیر کیا ہے
 اور بعض روایات بھی اسی معنی میں وارد ہیں اور ایک جماعت نے
 ناسیر روح القدس کو اسی معنی پر تاویل کیا ہے یہ مرتبہ مخصوص
 انبیاء اور اوصیاء کی ہے صلوات اللہ علیہم اجمعین اور قوت علیہ ہی جابر
 قسم ہر قسم ہوتی ہے عقل میں اول وہ کہ اپنی طاہرہ کو متابعت
 شرعیہ حقہ اور آداب و سنن مصطفویہ سی ساتھ نماز اور

نفس و غیرہ کی پالیسی دوسری وہ کہ باطن لیا اظہار و بیان
 ملکات و نیہی ظاہر کرے تیسرے وہ کہ نفس کو علوم حقہ اور مسلم
 حقیقہ سے فرین رکھی جوہی وہ کہ اپنی مرادات اور ارادات سے
 خالی ہو اور بغیر قرب جناب الہی اور تحصیل رضای سبحانی کے
 اسکو کوئی امر منظور نہ ہو اور اپنی ارادیکو ارادہ حقلی تابع کرے
 اور بنیادی نہیں دامن کینچ لے اور طلاء اعلیٰ سے تعلق ہو
 کما قال اللہ تعالیٰ وما تشاؤون الا ان یشاء اللہ اور
 ہی فرمایا و کنت سمعہ الذی یسمع و بصرہ
 الذی یدبہ و لسانہ الذی ینطق بہ و ید الذی
 یبطش بہ یہ مرتبہ ہی مخصوص الہ علیہم السلام سے ہی اور ان کے
 بعض خواص سے اور مراتب عقل کا نفس من چہ ہن اول
 نفس تو امہ کہ سرد و تری وہ عبارت مکر اور عجب اور قہر
 اور ریاست ہی دوم نفس امارہ وہ کرم و خشیت اس سے
 علم نعل اور مرد و عرض میں کر شہوت غضب فتنہ شرارت
 تند خوئی حاصل ہوتی ہیں سوم نفس مہرب کہ کرم و تہری و

عبارت سخاوت اور قناعت عروت حلم و روع غضب تواضع تو صبر
 تحمل سے ہی چارم نفس مطمئنینہ بہرہ برد و خشک ہی اور اسی تو کل
 تذکر فکر عبادت شکر فروتنی خاک رسی رضا تسلیم ہے پنجم نفس راضیہ
 اسی کہ است اور اخلاص اور جد اور ریاضت اور وفا ہے
 ششم نفس مرضیہ تہی نفرت اور فکر اور قطع نظر ماسوی البدن سے
 اور وفا فی البدن ہوتا ہی حدیث متبرین وارد ہوا ہی کہ کھیل ان زیاد
 التعمی نے حضرت امیر المینین سے سوال کیا کہ سر عیبت نفسیہ فقہ
 عرف رہا چاہتا ہوں کہ مجھ کو پہنچاوی میری نفس کو کہ وہ کیا ہے
 حضرت نے فرمایا ای کھیل کو کسی نفس کو چاہتا ہی کہا ای مولا میر
 کیا نفس ایک نہیں بہت نفس ہیں حضرت نے فرمایا کہ مراتب نفس کے
 چار ہیں نامیہ نباتیہ حسیہ حیوانیہ اور رابطہ قدسیہ اور کمالیہ الہیہ اور
 ہر ایک کی انہیں سے پانچ قوتی ہیں اور دو خاص حرکت اور ایک سر
 نامیہ نباتیہ اسکی پانچ قوتی ہیں ماسکہ جاذبہ ماضیہ دافعہ حریہ
 اور دو خاص زیادہ اور نقصان اور بہت حکم کسی منبت ہوا ہے
 اور بہت بہت شاہد ہی نفس حیوانیہ سے دوسرے حیوانیہ سے

اوسکی پانچ قومی ہیں سباع اور غضب و قہر و عداوت
 اوسکی رضا اور غضب ہی اسکا اثبات حکم ہے ہی اور انہی اثبات
 سباع اور درند و کئی نفس سے تیرا ماطہ قدسہ قومی و حکم
 ظہر اور ذکر علم علم ثبات یعنی اکا ہی ہے اور دو خاص اوسکی ہر
 اور حکمت اثبات اوسکا حکم سے نہیں اور غیب میں ملکہ ہی شبہ
 چوتھا کمالیہ الہیہ پانچ قومی اوسکی بقا ہی فنا میں نفی ہی شفا میں عروج
 خوار میں فقر غنا میں صبر ہے بلا میں اور دو خاص اوسکی حکم و کرم اور
 مبداء اوسکا المد کی جانب سے ہے اور اوسکی طرف عود کر گیا مانند
 قول خدا تعالیٰ کے و نقنأ فیہ من سر وحننا مکر عود طرف
 خدا کی حبیبی یا ایہا النفس المطمئنة ارجعی الی ربک
 ملاضیہ مر ضیہ اور عقل و ریاضت میں غنر یا خیر و شر کو نکھین
 مگر فانیس مغولسی اور کچھ شک نہیں کہ جب قدر کمالات زیادہ ہوں
 تکلیف اوسکی نسبت میں زیادہ ہونی ہی اور ائمہ معصومین صلوات
 علیہم السلام اجمعین سے منقول ہے کہ لو اب بمقدار عقل ہے اور عقل ہی نسبت
 عقل اور خدا کو عقل سے پہچانتے ہیں اور وقت حساب کی ہر چیز

بحسب عقل ہے کہ آدمی مرث شنگان مغرب میں کسی بکھرے جاتا ہے
 اور بسب مخالفت عقل کی بدتر حوالاتی اور اسی عقل ہی آدمی
 خیر و شر اور ایمان اور طاعت اور عصیان اور ادا و عروا ہی تنک
 و بد علم و جہل حسن و قبح خوب و شرست میں فرق کرتا ہی اور اسی سے
 تصدیق ابنہا اور رسل اور حجج الہی یعنی کتاب خدا اور تصدیق نبوت
 کی کسرتی ہیں اور معرفت اور تکلیف سی و ہی کہ اعتقاد کسری کہ
 محبت خدا کی بندوں پر تمام ہی اور قرائن خدا فرماتا ہی کہ لَبَّاءُ
 يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرِّسَالِ یعنی پیغمبروں کے
 بعد نبوت اور رسول کیا ہو لگا ساتھ بشارت اور انداز کی از رو
 حکمت اور موعظہ نامی نیکی کی تانہو کہ کیو محبت خداوند عالمیان پر
 بعد پیغمبروں کی اور رہنہ نہیں کہ اگر پیغمبر پیغمبا تو ہم ایمان لاتی اور
 پھر فرمایا کہ ادع الی سبیل ربک بالحقمہ والموعظہ
 الحسنہ یعنی اعجد دعوت کر متحدون اور گزشتہ دن اور کافرون
 اپنی پروردگار کی راہ حق پر حکمت اور نرمی اور مہواری اور سید
 نیکی سی مشہور ہے کہ مراد حکمت سی کتاب اللہ اور موعظہ سی سنت

نبی اللہ اور پیغمبر نے کہا کہ حلت اصول دین اور موطعہ فریضہ و حج
 یعنی حج اللہ انبیا اور اوصیا اور حضرات ائمہ موصوفین صلوات اللہ
 علیہم اجمعین اور احکام اور فرمان انکی اور کتابہائی خدا کہ وہان تمام
 اوامر و نواہی اور حلال و حرام اور سلوک زندگانی زندگان اور عبادت
 او کی کہی ہے پس اگر کسی اطاعت احکام خدا کو ترک کیا ہلاک ہوا
 اور اگر کسی اطاعت احکام الہی کے وہ حیات پائے ایمان اور
 زندگانی جاوے و انسی پیدا و سکی کہ محبت او سپر عام ہوئی خواہ ظہور
 میں مرئی خواہ سن بلوغ میں خواہ بعد بلوغ کی اور خواہ بعد ہزار سال کے
 محبت تمام ہی اور آریہ کرمہ میں واقع ہو کہ نفسیرا و سکی یہی کہ
 ہمینی محبت اپنی عام کر دی تا اگر کوئی مرحابی خواہ جہنم میں یا بہشت میں
 جائی محبت او سپر عام ہو اور پہنچیں کہ اگر خدا چاہتا تو ہم اور باب و داد
 ہماری شک نہوتی اور کوئی خبر حلال خدا سی مرام نہ کرتے اور کافر
 نہوتی حال انکہ محبت تمام اور راہ کھڑا ایمان کی واضح ہی مصرع
 بطریق کہ خواہم اختیار کنیم پس او سکو لازم ہی کہ جانی کہ خداوند
 عالمیان بہشت عظیم مذہب و پر کتابی پس چاہی کہ بزرگ جانین

من نہت کو کہ بعد ایجاد آخرت کی او سکونش اور فقہیت دی
 عامی مخلوقات پر اور او سکون سجود و ملائکہ کیا اور زیادتی عطا کی انبیاء
 و راصیاء اور اسمہ ہدی کو اور صدیقون اور صالحون اور خالص
 و متو کونہ بملکہ اور نبات پر اور شرف فرمایا خدمت
 و حملنا ہم فی البہر والجمہ و نزلنا ہم من الطیبات
 و فضلنا ہم علی کثیر من خلقنا لیکن کم آدمی بن
 نہ قدر اس مراتب کی جانین مگر ہونسان کامل اور شمار نہیں ہو سکتا
 او کی الائی بی انہا کا سہل انجام کہ کمال کبریائی تو بود در عالم
 نعمی از بحر عطائی تو بود در مارا چہ حد حمد و ثنائی تو بود در ہم حمد و ثناء
 تو سرائی تو بود اور الطاف الہی اور تفصیلات نامناہی الہی کہ
 نسبت میں بند و نکی ہے با وجود نا فرمانگی تو بہ ہی کہ مقرر فرمایا ہے
 و تولوا الی اللہ توبہ نصوحا یعنی بازگشت اور رجوع کرو
 طرف خداوند عالمیانگی اور گناہوں کو چھوڑو اور حق تعالیٰ کی طرف
 رجوع کرو اور خالص استغفار میں فرق توبہ عبارت پشیمانی افعال
 بھیجہ گذشتہ سی ہے اور مفید اسکا کہ اب مکر نیکی اور استغفار طلب

عرض اور سوال کہ توبہ کا ہی اور توبہ کہ ناحیہ صحت ہو
 ہونی توبہ ہی ہے اور شرط ہی بہ نسبت قربت لیکن خلاف ہی
 علامین کہ آیا یہ توبہ بعض گناہوں ہی صحیح ہوتی ہے یا بعض گناہوں
 فی کہا کہ ایسی توبہ صحیح نہیں اور بعض صحیح جاتی ہیں مثلاً ایک شخص
 چوری کرتا ہی اور شراب پینا ہی اگر دوسری توبہ کمری تو گناہ و ذلکا
 بخشا جائیگا اور شراب بخوار کیا و سکی گردن پر باقی رہیگا اور اس کی
 سابقہ من توبہ بہت شدید اور سخت تھی مانند بنی اسرائیل کہ
 کہ جب انہوں نے گوسالہ پرستی اختیار کیا حکم ہوا کہ اس میں
 کیرن اور ایک دوسرے کو قتل کریں تاکہ توبہ انکی قبول ہو اور جس
 مات زن نامحرم پر کہا حکم ہوا کہ مات اپنا گمین کہی کہ جل جانی
 اور جو کوئی کہ گناہ کرتا تھا تو صبح کو اسکی دروازی پر لکھا ہوتا تھا
 کہ فلان نے فلان گناہ کیا مگر اس امت میں حضرت رسالت نبیہ
 کی برکت سی اگر کوئی کافر ہزار سال کفر و ضلالت میں رہ کر
 علم اور اپنی عمر بہرین ہزار خون ناحق ہر روز کمری ایک پشیمان
 اور لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہنی سی باشرط سب گناہ

پہلی سورت میں ہوتی ہیں اور اس سطح فاسق اور فاجر
 کیلئے اور برابر ہوتی ہیں سچ بہائی علیہ الرحمہ فی فرمایا کہ
 انا غافرتوبہ واجب ہی پس اگر کوئی ایک گناہ کبیرہ کری اور
 ایک دقیقہ گزری اور توبہ نہ کری تو وہ کبیرہ کئی ایک اصل گناہ
 اور دوسرا ترک توبہ اور اگر دوسری دقیقہ کو پہنچا تو چار کبیرہ
 ہوتی ہیں اور جب ستیر از دقیقہ گزرا تو آٹھ کبیرہ اور چوتھی میں
 سولہ اور پانچویں میں تیس اور چھٹی میں چونتیس اور علی ہذا
 القیاس مضاعف ہوتی جاتی ہیں اور ایک دن رات میں توبی اغرا
 مانند شمار برک و حیات اور ریگ بیان اور موسیٰ چار پائین اور
 ستارگان آسمان کی ہوتی ہیں بلکہ اگر ما بین آسمان و زمین
 کا ایک دان سی بہر جابی شمار و زمین مضاف مضاعف
 اوشی ہو جاتی ہیں اگر کوئی چاہی کہ اسکی ہر روز کی گناہوں کا
 حساب کری ممکن نہیں بخیر خدا تعالیٰ کی کوئی حساب اسکا
 چاہتا پس اگر یہی حال ہے تو دای ضد دای اور جو لوگ کہہ
 شامانی اونکا کامل ہے فاولئک بیدل اللہ سیئاتهم

حسنات یعنی حق تعالیٰ اپنی فضل و کرم سے آدمی بدلو بہ لہذا
 نیکی سے اس طرحی کہ نامہ اعمالی و نیکی گناہان تنہا ہی محو کرتا
 اور عوض میں ہر گناہ کی دوشہد حسنات لکھتا ہی خصوصاً وہ جماعت
 کہ توبہ او نیکی سب توبہ کرنے اور لوگوں کی ہو بلکہ واسطی اس
 جماعت کی باعتبار ہر نفس کے حسنات غیر تنہا ہی لکھی جاتی
 ہیں اور حساب تمکو لکھا بندون ہر باضعاف مضاعف ایسی ہی زیادہ
 ہی ہذا حق تعالیٰ نے فرمایا کہ وان تعدوا نعت اللہ لا تحصوها
 ان الانسان لظلوم کفار سی اگر کوئی شمار او نیکی نعمتوں کا
 کری تو احصا او سکا نہیں ہو گا بدستیکہ آدمی بہت شکر ہے
 اپنی نفس پر کہ شکر الہی ہو جو کا بجا نہیں آتا بمعانیہ ہر شکر تنہا
 غیر تنہا ہی او سب مضاعف ہون آدمی بڑا کافر نعمت ہی لہذا
 خدائی فرمایا کہ میں بقدر بندہ ہر احسان کرتا ہوں نہیں سمجھتا
 اور اس نعمت کو اور لوگوں کی جانب سے اور اگر ہر طرف او نیکی
 ہم نسبت دیتا ہی تو او نیکی برابر مخالفت میری اور کفر الہی
 کرتا ہی جان تو توفیق دی تجھی اللہ تعالیٰ کہ ہر نوع انسان

یوں کہ بعضی عدم سی صراہی وجود میں آیا بغیر انبیاء و اوصیاء
 اور ائمہ ہدیٰ اور ملائکہ مقربین صلوات اللہ علیہم اجمعین کے وہ ماہرین
 خود اور خدا گناہ گار ہے البتہ اوس سے اعمال نامہ سناستہ سرزد
 ہوئی کہ مقصر اور مجرم ہے اس واسطی بعض مقربان درگاہ احدیت
 اور محرمان بارگاہ صمدیت فی باوجود عصمت و تقدس ذات
 اپنی کو گناہ کاروں اور خطا کاروں سی نسبت دی واسطی
 تنبیہ قوم کے یہی اکثر احادیث اور ادعیہ مانورہ کلام اہل بیت
 رسالت صلوات اللہ علیہم سی ظاہر ہے پس جب بہ مقربان
 درگاہ الہی اپنی کو گناہ گار جانیں دیکھنا چاہی کہ حال ہم اشقیاء کا
 کیا ہو بیت رہتا مکر وہ گناہ و جہان چسیت بگوئے انکسر
 کہ گنہ نکر چون نسبت بگوئے من بدکنم و توبہ مکافات دہی
 پس فرق میان من و توحسیت بگوئے بلکہ خباب اقدس الہی فی
 دروازہ توبہ اور رحمت کا نیدون پرشادہ رکھا ہی بی صاب
 اور دبانگی اور میدان دستگاہ انابت اور بازگشت کویری
 بری وسعت دی ابتدائی تکلیف سی او سوفت ٹک کہ جان

اوسکی حلقوم میں پہنچی اور معاملہ ہو آخرت کو شائدہ کسری باز نشست
 نہ سنا ہی اور انسی مجرب ہی اسطرح سی کہ قلم غصو کا چریدہ
 عصیان پر گناہ گاروں کی کہنچیں اور حک کرین جو مرنا ایک امر لازم
 ہی ہر افراد حیوان کو خصوصاً انسان کو موافق کل نفس دالقلہ
 الموت کی لس لازم ہی کہ اپنی گناہوں سی پشیمان ہو کی درگاہ
 خدا میں عرض کسری کہ بعد ازین بہرہ ترکب گناہ اور موصبت کا
 نہو لنگا اور جو کچہ کیا ہو اوسکی آمرزش طلب کسری بلکہ ہر مرد
 و زن پر فرض عین ہے اور رجمہ و اجبات فورہ سی ہے تا اوس نشاء
 بین ملک سالکان راہ حقیقت اور شائبگان طریق معرفت میں
 داخل ہو کی نہو غنیمت شامل ہو حدیث صحیح میں وارد ہو ہی کہ التائب
 من الذنب کمن لا ذنب لہ ہر چند گناہ بزرگ ہوں کہ مر اہی
 اوس سے عظیم تری پس چاہی کہ مایوس نہو افراد گناہ کی
 بہت میں ابن عباس نے کہا کہ شمار گناہوں لکاسات سونک
 پہنچا ہی پس گناہ دوشم ہر ہی صنیرہ اور کبیرہ لیکن فقر کے
 نہر و یک سب کبیرہ میں اسواسطی کہ نافرمانی اور بیخلافی رضا

الہی کبھی نہایت اوسکی جو بعض گناہ نسبت بعض حبیبی قتل
 کرتا اور نگاہ اور زخم لگانا اور زنا کرتا اور بوسہ لینیابی لہذا قدری
 گناہ اس حکیمہ زبان قلم سی بیان ہوتی ہیں تا مومنین متذکر اور
 آگاہ دل خواب غفلت سی بیدار ہوں اور جلد باز گشت کمرین
 عصمنا اللہ وایاکم من الغطاء والعصیان وھذا
 اللہ الضلالة والطغیان وحفظ اللہ من وسوس
 الشیطان بمحمد والہ امناء الرحمن جان تو کہ عظیم تر
 گناہ ہوسے شرک بخداوند عالمیان ہی اور اوسکی دو قسم ہیں جلی
 اور خفی جلی عبارت پرستش اصنام سی ہے یعنی دہبت جو
 سونی چاندی بہتر لکھنی کی ہوتی ہیں اور نکو واسطہ اور شفیع مابین
 خالق و مخلوق جاننا اور عبادت کرنے آتش و آفتاب و ماہ اور
 ستارگان فلک اور عناصر رابعہ اور درخت کی اور انکہ علیہم
 السلام کو خدا جاننا اور حضرت غریزہ عیسیٰ کو پسر خدا سمجھنا
 اور عیسیٰ اور مریم کو شریک کرتا اور وہ آدمی کہ دعویٰ خدا
 ماکری اور افراد انسان کو اپنی پرستش کرنے کا حکم دی یا انہا

اور طول کا قائل ہو اور اس طرح پوچھا گاؤ کو سب سے بڑا اور
 تمام حیوان انگاہی اور دغدغہ عظیم تو مانی کہ آدمی حیواناں کو دوست
 رکھی نہ بیوان پر سنسن کہ وہ کفر ہے بلکہ باصطلاح احاطہ وہاں
 کہ اکثر حیواناں کو واسطی خبیث کی پالنی ہن اور نگاہ رکھتی ہن اور
 اس کو عشق مازنی کہتی ہن ہندی اسکی کو بیزارنی مرغباری
 بیزارنی اس واسطی کہ حدیث معتبرہ میں وارد ہوئی کہ دنیا میں اگر
 ایک پیتر کو دوست رکھی تو حق تعالیٰ اس کا شہادہ اسکی ساتھ
 کرے اس لئے بہت احتیاط چاہی کہ بیزار اور انہیں اور مرغ مازنی اور
 بیزارنی میں اور کاؤ گو سفند کو لڑانا اور لڑک دوانی اور مانند
 اسکی کہ اس کام میں غصہ عظیم اور خونریزی ہی اور باری بدنی
 ہن اور جرمانہ دیتی ہن اور کہلتی ہن اور گمان میرا بہی کہ عقبار
 عورتوں سی اور پسران مردم سی شرک کو پیچھی ہی صبی
 اعتقاد بعض جہاں صوفیہ کا ہی کہ ہم مجازی طرف حقیقت کی جانے
 لہجہ اور کہتی ہن کہ عاشقی زمان و پسران و خوبرویان صبح الہی
 ظاہر ہوتی ہے اور فکر اسکی حقیقت میں کرتے ہن اور

شیطان او کو دھوکہ دلا تا ہی اور خیالہا ہی فاسد او کی دلیں
 و التا ہی بلکہ جب کہ مہلکہ مصیبت میں گرفتار ہو گا تو اولیٰ اور احوط ترک
 ہی اوستا و فقیر رحمۃ اللہ فی فرمایا کہ جو لوگ دعویٰ ملاحظہ صنع الہی
 کا خویر و یون اور نیکی و یونین کرتے ہیں وہ جہوئے ہیں پس کسلی بھوت
 اور درد اور معیوب اور شہو ہونین ملاحظہ نہیں کرتے اور جو کہ ابتدائی یا
 بدالشی سے ناقص الخلقیت ہیں او نہیں کہیں نہیں تفکر کرتے ستر اور پتہ
 اور فیل اور سیاہ چشتی کو کیوں نہیں دیکھتی کہ غرائب صنعت انہیں
 انسی زیادہ ہی اور علیٰ ہذا القیاس اور شرک خفی عبارت ہی ریا اور
 خود غائی سے یعنی عمل اس واسطیٰ کہ نہ کہ مالوگ او سکوا چہا جانی او عمل
 پنا او میونکو دکہائی یا کوئی کام کرے مانند صدق او خیرات کی یا
 نعام و صلہ واسطیٰ اعتبار کے کہ سہنی فلان کام خوب کیا یا جنگو
 محنت واجب یا سنت دیا ہو اوں پر احسان او منت کہیں
 و انواع ریاست سی عجب اور تکبر اور فخر کرنا اپنی عبادت پر اور
 زکرتا کارنامی خوب پیرا ریا شفاعت پر مغرور ہونا ہی اور اقسام
 مایسی سمعہ ہی کہ اپنی عمل خوب لوگوں کو سوائی مالوگ کہیں کہ شیخ

نماز خوب اور روزہ پڑھنا ہی اور دیر میں روزہ افطار کرنا ہی بابرکت
 میں بہت محابو کہ کرنا ہی ہے اور یا قرا کلو انہک و نعوذو مقام میں ماننا
 قاریں جہاں اور عمو مویکی پرہنا کہ آدمی سنیں اور تعریف کریں کہ
 فلان کیا خوب قرآن پڑھتا ہی اور آقا م شرک بلکہ نالی کفر سے
 بزرگی اور عظمت خدایین بنا زعمہ کرنا اور شریک خدا جاننا ہی اور
 گناہوں سی تکبر اور تمتر ہے کہ کثر ازل الناس اور سفلہ اور کدہ ہی
 دنیا کی کرتے ہیں اور بالبدن ہوتے ہیں اور سیابات اور مخراپی اصل
 حسب در نسب پر مایاں اور چاہ اور منصب و حکومت و ریاست
 پر کرتے ہیں اور زیادتی کرنا غریبون پر زور و قوت اور قبیلہ
 اور خدم و شمشیر اور یا اپنی زور و پشت سی سر بلند اور سرفراز
 کرنا اور نخوت اور غرور اور باد بدوت واسطی اپنی قرار دنیا اور
 عادت کرنا اور التفات فقیروں پر اور صلہ رحم بیچارہ کی طرف کرنا
 اور جواب سلام کا نہ بنا اور اپنی کو بہتر اور ونسی جاننا بہ سب
 لم صفات جنبہ ابلیس ملعون ہے کہ اول میں اس کی بار کیا لا جرم
 لوگ ہی اپنی خواہش اور خواہی نفسانی سلبت کرتے

کبھی ہی زمین جا بنگی جہان وہ ملعون جا بنگا اور اسی قبیل سے ہی کہ
 ازراہ مخروضا بابت کی کہیں کہ ہم فلاں بن فلاں ہیں مثل ہماری کون
 عالم میں ہے اور ہم فلاں ہی بہتر ہیں اور ہلو میرا فلاں اور آقا ہمارے کون
 نکمہا اور تعریف کیوں کم کے اور کیوں لکھی اور فلاں کو یہ مرتبہ نہیں کہ ہمارا
 ہمسر ہو سکی یا مانند ہماری ہو اور کہی کہ جد ہمارا فلاں کیدی تھا
 اور میں دوستی زناؤں فہمدہ ہوں اور استغلا لسی ایسی بنکی بستی
 ہیں کہ اگر کسی مجاہد کو اونکی برابر لچائیں تو اسکا زہرہ آب اوٹھ گئے
 ہوا اور مجاہد باطن انکھیں بند کر کے حرف و حکایات کرتے ہیں اور
 سواری کی وقت اپنی کو مانند فرعون و شداد اور عمرو کی جانتے
 ہیں اور راہ چلتی ہیں اگر کرتے ہیں اور ناز کرتے ہیں کریمہ مخملا
 مخملا انہیں کے حق میں نازل ہوئی اور جو کوئی ضہرہ جمشید کا سا
 رکھتا ہوا اونکی دیکھنی سے آب ہو جائی اور بسبب کبر اور نخوت کے
 غلبہ اور استیلا اور ستم کرنا زیر دستوں اور ضعیفوں اور بچاروں
 پر اور مال اور لکھا بہ عفت و زبردستی نہیں لیا اور باں مردم
 کو غضب کرنا حبلہ سی اور باقی مطالبات اور اجارات حرام

کی بیانیسی باغ و اطلاق اور گھر پرانکی مشرف ہونا اور مال مسلمانوں
 کسی بیانیسی ناحی لیلینا جس طرح کسی کہ ہوا اور وہ کہ زایدی اور
 زبردستی کسی گہر و کمو غارت کمری اور رن و فرزند مسلمانوں کی قید
 کرنا اور اپنی بندگی میں لانا یہ شہ کی بدتر ہے اور منافق ہونا اور
 یہ ہے کہ ظاہر میں موسیٰ اور باطن میں کافر یا ظاہر میں اہل نیکو خوب نیک
 دکھائی کہ ساسنی مردم کے اعتبار میں ہے اور باطن میں صفت بد اور عیوب
 مملو ہوا یا مملو ہو یا طبیعت یا دیر کا قائل ہونا اعتقاد کہے تا شیعہ کہو کہ
 اور طبیعت غیر موثر کا اور گناہوں کی قتل نفس ہے کہ کسی کو ناجق
 قتل کرے خواہ مقول کافر عربی ہو یا سنی خواہ دینی خواہ زن
 خواہ مرد خواہ بالغ خواہ مجنون خواہ حرام زادہ خواہ فرقہ مسلمان
 ہو خواہ زندہ خواہ طفل جنین کہ رحم مادر میں تو مای اور روح او سمیر
 دمیدہ ہو گئی ہو لیکن فی میں شرط وہ ہے کہ شرائط ذمہ پر باقی ہو
 اور حربہ میں وہ شرط ہے کہ امان میں ہو یا بضیہ اسلام میں داخل ہو
 لم پس اس جگہ مناسب ہے کہ قدری اقام قتل بیان ہوں اور
 کہ کسی کا گلا گھونٹی اور خفہ کمری یا کوئی ایسی داکرے کہ بجای ہو
 اورادی

اور اسی بیماری میں مر جائی یا کسی اور کو حکم دی کہ فلاں کو مار ڈال
 اور یا سم و افسون یا نیر خجالت اور بدہ اور مناظر سے نقش کشی
 یا کسی کو گھین ڈالے یا بندھے یا درخت سے یا دو آب سوار سے
 گرائی یا ایسا نعرہ ماری کہ جو سوتا ہی یا جاگتا ہی اس کو سکتے ہو
 اور مر جائی یا کسی کو ڈرائی اور وہ مر جائی یا کسی کو لسنایا لات یا
 سیلی ماری یا کسی پر زخم لگای اور بعد مدت کی وہ مرد یا زن
 یا طفل مر جائی یا حجامت سے مانند دھند و غیرہ کی ہلاک کیا ہو یا ہر سے
 یا کسی اور دواسی کسی کو ماری یا کسی کو نوین میں گرائی یا
 کسی کی سر راہ کنواں کھودی اور کوئی شخص اس میں گرے
 اور مر جائی یا کسی اور کو حکم دی کہ اس کو نوین میں گرا دی یا
 زہر یا کوئی دوائی مہلک کسی مرہم میں ڈالی اور وہ مری یا
 کسی کو آگ شیر یا گیرگ یا سنگ وغیرہ جانور ان درندہ کا
 ڈالا یا ان حیوانوں کو کسی پر چڑھادی اور اس شخص کو یہ
 جانور مار ڈالیں یا عقیقہ اور مار وغیرہ موزیات کو کسی انسان پر
 چھوڑا اور اس کو مار ڈالیں یا کسی کی جاسہ میں سانپ بچھو وغیرہ

کو پوشیدہ گری اور وہ اسکی زہریلے مر جانی یا سیکلی گھبریز
 ۷۰ کو چوری اور وہ اسکو کالین یا سیکلی بات پاؤن باندہ وی اور
 کوئی درندہ آگلی اور اسکو مار ڈالی یا کوٹھی کسی کیونہی گری اور
 دوسرا کوئی تلوار یا پتھر ماری اور مر جانی یا سیکلی چھی دوس
 اور وہ کنوین مین یا آگ مین گری اور یا جنگل مین سباع کی وہ
 بہاگنی والا آجانی اور اسکو سباع مارین یا سیکو پکڑی رہی
 اور دوسرا آدمی اور اسکو ماری یا عدا خانگی کی کو ضربت ماری
 اور اسکو قتل گری یا کسی طفل یا دیوانہ کو حکم گری کہ فلاں کو
 مار ڈال اور وہ مقتول خواہ آزاد خواہ بندہ خواہ طفل خواہ مخبون
 ہو یا سیکو خوش طبعی یا مہنسی یا تحریف سی امر کرے کہ تو اپنی کو
 اور وہ اپنی کو مار ڈالی مامور خواہ طفل ہو خواہ بندہ خواہ آزاد یا وہ
 کہ کسی اور سی کہی کہ مجھ کو مار ڈال اور وہ قتل گری یا جھوٹ
 اور ناحق یا گواہی دروغ حیدہ اور فریب یا باعث فتنہ ہوا
 کو کسی قتل ہو جانی یا سیکلی بات پاؤن یا کوئی اور موضع ناخو
 ۸۱ اور وہ اسوقت یا بعد ایک مدت کی مر جانی یا سیکو ذرا

دورہ مرحابی خواہ عربی یا صوفی خواہ تہذیبی استقامت سے
 کردہ اوسے قوت و اہمیت سی مرحابی یا گہوارا و راسی یا خود و دو
 یا اور کسی دابہ کو و راسی اور کوئی اوسکی جہت میں الکی حجاب
 یا کوئی شخص ملندہ سی گری یا خود اپنی گرامی اور کسی کو قتل
 کرے یا زن و فرزند کو دروغ اور تہمت سی قتل کرے یا سستی میں
 کسی کو مار ڈالی یا ہو کسی یا شبہ سی کسی کو ماری یا کسی کو
 بخاطر قتل کرے یا کسی نفس محترم کی قتل پر راضی ہو یا آلہ قصاص کسی کو
 دی اور ثانی ثالث کو ماری یا کوئی ضرب چوب یا لکد سی کسی کو
 ماری یا خواب میں غلط کسی کو مار ڈالی یا دابہ یا سباع متعلقہ اسکا
 کسی کو قتل کرے یا اپنی زنی یا اور کسی عورت سی جماع کرے اور اسکو
 مار ڈالی یا کسی سپر سے لواطہ کرے اور مار ڈالی یا کسی سپر کوئی چیز
 ماری اور وہ مرحابی یا ماباب اور فرزند اور جو رو کو اپنی مار ڈالی
 اگرچہ کافر اور بد مذہب ہوں یا کسی بھاری کو دوسے ماری یا کسی
 پر حملہ کرے اور وہ بھاگی اور دوسری پر جاگی کرے اور ثانی ثالث
 ماری یا کسی کو بطریق رفاقت کی جگہ سے باہر لیجائی دیکو یا رنگو اور

اور کوئی شخص اور سکو مار ڈالی یا پستان طفل میں رکھی اور وہ لڑکا
 مرجائی یا سجدہ نبائی یا کوئی سنگ نصب کری یا پڑا لا نصب
 کرے اور وہ گہ پڑی اور سکی سر پر لگی اور تلف ہو جائی یا اور
 سنگ پڑ لکڑ کھائی اور مرجائی یا سجدہ میں اور سکی کسکو ماری
 یا کوئی کسی طفل بالغ کو شندوری سکھائی میں غرق کری یا کسی
 جگہ بھینچ کرے اور سنگ اور سکا کسے پر لگی یا کوئی یا
 کی بہتر یا چوکی پکینسی کسکو تلف کرنے یا دیوار گہری یا بالغ کے
 یا اور سکی ملک کی منہدم ہو کی گہ پڑی یا آگ یا بانی کسی گہ میں یا
 ملک میں ڈالی اور صاحب خانہ اور وہ ملک اور سکی جل جائی یا
 غرق ہو یا منہدم ہو یا اپنی ملک میں آگ لگائی اور کوئی شخص ناگاہ
 اور میں جل جائی یا کسی کو زندہ قبر میں یا کیون میں گرائی یا خصی کرے
 اور وہ مرجائی اور یا اطفال اور غلام کو تاویب قتل کریں یا گھوڑا
 کسکا بول کری اور کسکا پاؤں پھسی اور مرجائی یا بانی یا
 یا چہر کی کہ پاؤں کسکا پھسی یا چہر کا خربوزہ یا تر توڑ کا سہراہ جہاں
 آدمی آتی جاتی ہوں ڈالی یا کوڑہ کو بھی پراسطحسی رکھی

کہ گھر بڑی یا خود گرامی یا اور کوئی چیز مانند اسکی اور کسیکی پر لگی
 اور مر جائی یا کسیکو خضی اور خواجہ سر اکری اور وہ مر جائی یا مسلمانکو
 دار الحرب میں ماری یا اپنی بی بی کی شہیدہ سی کسی اور زکو ماری
 یا انگشت سی کسی لڑکے کی لکارت بریدہ کری اور وہ مر جائے
 یا کسی عورت حاملہ کو ماری اور لڑکا اسکا سقط ہو جائی یا وہ
 کری کہ پیٹ گھر بڑی یا عرام کا پیت گرامی کہ لڑکا سقط ہو جائے
 یا کوئی چیز بیماری جانبی اونہای اور طفل سقط ہو یا وہ اسکی
 قتل کرے یا کوئی چارہ اور تدبیر کسیکو تعلیم کری واسطی مارنے
 کسی شخص کے یا کسی قتل کا احکام کری تو شتہ سی یا نشان یا پیغام
 سی یا دیکھی کہ کسیکو قتل کرتے ہیں اور اخانت او سکے
 خلاصی میں نکرے یا کسیکی حکم سے نفس محترم کو قتل کری یا بد
 کرے کسیکی قتل پر اور یا وہ راہ نپائی اور اور لوگ او سکے قتل
 کریں یا ظالم یا غیر ظالم کی آاگی ایسی بات یا کام کری کہ کوئی شخص
 مارا جائی یا اسب یا حیوانات موزی ہون اور کسیکو ماریں
 کہ مر جائی اور اسی قبیل سے ہی اپنیکو مارنا مینون کہہاکی یا آلات

اور شیر اور چہری وغیرہ سی یا اپنا گلا آپ گھونٹ لی مری یا
 جانکی اتنا کھانا کھائی یا پانی پی کہ حیضہ مواد مرحابی یا ایسا کام کر
 کہ اس کو قتل کریں اور باعث اپنی قتل کا ہو یا بعنوان زنا یا لواط
 اس کو قتل کریں یا بطریق عنف اور تعدی اور جنگ کی کسی
 حملہ کری یا کسی گھر میں یا ملک میں زبردستی سی گھسبات
 اور اس کو قتل کریں یا سنگ و گرت یا کسی اور جانور کو حکم کری
 کہ لی اس کو اور وہ حیوانات اس کو کاٹیں اور مرحابی یا کسی کو
 جس اور قید میں نگاہ رکھی کہ بہوگ اور پاپس سے مرحابی یا آب
 اور نوشہ اور مرکب کسی کا چہین لے یا اس طرح کری کہ
 تشنگی اور گرسنگی سے اور پیادہ چلنی سے مرحابی یا راہ گم کر
 اور اسی سبب سی وہ مرحابی یا کسی کو قلعہ شہر بند میں یا
 بیابان میں یا کوہ میں محاصرہ کری کہ وہ عطش اور بہوک اور سرد
 گرمی سے مرحابی اور کسی بھی دوری اور وہ اپنی کونین میں
 گمراہی یا گھبرائیں یا آگ میں یا آتش میں ڈالی یا اپنی کو طمع سابع
 کا کرے مادہ اس شخص گرنیزند کو ماری یا بیابان میں گرنیزندہ

ہلاک ہوئی یا کسیکو خواب بندی یا شکنجہ سے یا سر مارا گھر مانی عباد
 و عقوبت نہی ہلاک کری یا کسی مریض کو حالت احتضار میں کہنا
 پانی دی یا شربت شہادت جیسی جہال اور عوام الناس سے
 کو دیتی ہیں کہ جلدی مرحابی اور شدت جانکنی سی پھر ہے
 خواہ وہ شربت غسل و قند یا آب خالص کا ہو اور یہ چند جانے
 کہ وہ مریض مرتا ہی لیکن اسکی خون میں شریات ہو گا بلکہ قاتل
 ہی یا وہ کہ حیوانات اور مشرکات الارض کو عبت عبت مارے
 اور اگر وجود اولکجا عبت جانکی اس نیت سی ماری تو کافر اور
 مومن مردہ پر زخم لگانا یعنی مری ہوئی کو مارنا اور اسکا سر کاٹنا
 اور مونسوئی بڈیان جلانا اور بزرگان دین کی قبروں کو کھودنا یا
 مخالف مذہب اور کافر و نکلی شہر میں تقیہ نگری اور اسکو
 قتل کرین یا بلا و تقیہ میں تقیہ نگری اور سب قتل کسی نفس کا
 ہو یا حقنہ جامد یا مانند اسکی سیلی خوف میں کری اور اسکو
 ماری یا داسی علی خوش طبعی اور بازیکی کسی قتل کو حکم دی یا
 نومی حربہ ماتی یا د و حیوان پر باندھی اور اسکو چھوڑ دی اور

وہ حیوان کسیکو قتل کری یا غرا دی پر سوار ہوا اور کسیکو اس کے
 نیچے گرا دی اور وہ مر جائی یا چلی کا یا ثاوس کا زخمی یا چکرے
 یا بگھی وغیرہ میں ہوا اور وہ راہ میں ڈھلکی اور کسیکو قتل کرے
 اور جو نوع النواع کسی کہ باعث قتل نفس ہو وہ بھی اسی قبیل سے
 ہی اور تم قتل کسی سے جلا و کو مر دوسی دینا واسطی قتل آدمی کی
 اور بارنا اور باندہا اور اجرت کہانا ان سب کا منہ کی حاکم جابر
 کی طر فسی اور بعضوں نے اجرت وضا و غنی اور حجامت کو بھی حرام
 جانا ہے اگر حرام ہو تو وہ بھی از جملہ گناہان ہی اور ہدانت اور کھانڈنی
 اور ختنہ کر نیکی اجر تکو علما مختلفات سی جانا ہے اور پیشہ وصابی اور ذبائے
 حیوانات بغیر ضرورت اور حیوان شکاری کو زیادہ احتیاج سی
 مارنا اور شیر آزمائی یعنی چوزنگ لگانا اور مارنا حیوانا لگا مانند
 الاغ وغیرہ کی یا بہائم کو در بندگی آکی ذالی بدون فائدہ جسی
 گاؤ کو نزدیک شیر کے اور مارنا طیور اور بہائم کا سباع طیور
 مانند باز اور شاہین کی بغیر ضرورت اور مرغان پرند کو تفتنگ اور
 کھان سی عبت مارنا واسطی طمر مرغان کی اور شکار

یہوین جانا اور گناہوں کی زنا کرنا ہی اور زنا وہی کہ ششہ مرد
 بالغ عاقل کا فرزند بن نامحرم کے پنہان ہو خواہ انرا ل ہو خواہ نہ ہو
 پس زنا پانچ قسم پر ہی اول زنا کرنا اپنی حرام کسی مانند مان بہن
 بیٹی نو اسی عمہ اور بیٹی اور بہانجلی جہاں تک نہی علی جائیں اور ادا
 اور نانی جہاں تک اور پیر جائیں اور کو کھان اپنی اور باپ کی کہ بوضائع سے
 بہم پہنچی ہوں اور ابن بیان اپنی اور اپنی فرزند و نکی جہاں تک نہی جائیں
 اور زنا کرنا اپنی ساس کی اور بیہیسی اور اپنی بہو کی اور الیسا
 ہی اپنی باپ کی مدو کہ سی اور جو رو اپنی نو اسون کی دوسری زنا نہ ہو
 عورتوں کی ہے کہ حسی زنا ہی محض نہ کہتی ہیں اور زنا زمان میں ہو
 کہ بغیر عقد کی واقع ہوا اور زنا لوگوں کی کنیز سی کرنا اور وہ عورتیں
 کہ دوسری کی عدیم ہوں اور اس زنا کر نہیں بن مردہ یا زندہ یا
 برابر ہی خواہ مسلمان خواہ کافر عربی مانند ہنود کی اور گرجی اور
 اروس اور فرنگی اور کافرہ و مئی مانند یہود اور مجوس اور نا
 رضار کی کہ جب جزیہ دینا اختیار کیا ہوا و زغولہ خواہ بالغ ہو یا
 طفل خواہ بندہ یا آزاد خواہ مجنون یا خواہ عین یا بیدار عین خواہ جبر

اور اگر اسی اور رضا اور اختیار سی طرفین کی ہوا و خواہش ہی
 سی ہو خواہ قبل میں یا بعد میں کبریٰ خواہ حائل ہو یا طامہ خواہ
 سفیر میں یا حاضر میں ہو خواہ حریف خواہ صحیح اور جانکی یا بھولسی یا جان
 مسئلہ یا عالم مسئلہ یا مجبور ہو یا یکسکیم حکم دینا کا یا تعلیم زنا کرے
 یا راضی زنا کا ہو یا دیکھی کہ کوئی زنا کرتا ہی اور اسکی دفع پر قدرت
 بھی رکھتا ہی اور منع نکری اور جو کوئی جانتا ہو کہ اسکی روجہ یا کثیر
 اور اقارب اور اولاد محارم زنا کرتے ہیں اور تغافل کبریٰ یہ بھی
 اسی قبیل سے ہی یا ایسی گھر میں یا مجلس میں ہو کہ وہاں زنا
 کرتے ہوں اور اس جگہ کو ترک نکری اور اسی حکم میں ہی وطنی
 کرنا اپنی روجہ مردوسی اور یہ موجب حد ہی اور وطنی کرنا اپنی روجہ
 سی حالت حیض میں یہ موجب کفارہ ہی اور وطنی کرنا اپنی روجہ
 زنی کہ ظہار واقع ہوا ہو اور کفارہ ندیا ہوا اور وطنی کرنا اپنی روجہ سے
 کہ ملاعنہ یعنی لعان کیا ہو یا اسکی روجہ ہوا و طلاق دیا ہو اور
 بعد عید کی جماع کبریٰ اس ننگانسی کہ زوجیت اسکی باقی ہے اور
 یا روجہ اسکی دوسری عید میں ہو اور وطنی اسی کبریٰ اور

ایسی قسم ہے ہی خواستگاری زمانہ شرکہ کی لیکن بعض فی انہ
 عقد کو کمر بستہ پر عمل کیا ہی اور احوط احتیاب ہی اور اگر کسی لہر
 یا مرد سی ایقاب فرو کردن ذکر کیا ہو و و طی کر نیوالی پر حرام ہی
 مان او بہن او بیٹی او لڑکی اور سرام موید بین عورتیں او کسی
 گھر کے اور گناہ میں ساوی ہی جو کہہ اجرت زنا سی لیتا ہی یا جو تا
 فحشاء فرنا و فروج کا مستاجر ہوتا ہی اور سب سی بدترین ہے
 کہ اپنی جو رو یا لونڈی کو اور فرزند و اقارب یا اجنبی کو زنا کرنے پر کہے
 یا مدہ کہ زنا کو حلال جانی اگر فطری ہی تو مرتد ہوگا اور توبہ کرنی سے
 پاک نہ ہوگا اور اگر ملی ہے تو علما کہتی کہ توبہ سی پاک ہی اور ایسا
 ہی ارادہ زنا کا عورتوں سی کرنا اور اونکا بوسہ لینا اور بات اپنا
 اونکی اعضا پر ملنا اور خوش طبعی اور بازی کرنا اور اونکی چھپی راجھیا
 اور لگاؤ کرنا اور اوسے باتیں کرنا اور حلق لگانا سانی اونکی
 یا غیبت میں اونکا تصور کر کے خواہ ہر روی جامہ او خواہ ذکر
 اونکی موضع مخصوص میں ملنا اور ایسا ہی ہی خالی مواضع اور
 خالی گھر وغیرہ زنا غیر محارم کی ساتھ تنہا ہونا یا برہنہ لحاف

کی نیچی اونکی ساتھ سونا اور جانکی دیکھنا عورت زن اجنبی کا اور اپنی
 محرم کا بغیر زوجہ کی اور گھروں پر آدمیوں کی شہ ف ہونا اور
 جہانگنا اور دیکھنا زمان مردم کو اور اونکی محبوب اور احوال پر مطلع
 ہونا اور دانستہ دیکھنا زن نامحرم کا اور ہشتترش سالہ کا بوسہ
 کہ وہ دختر او سکی محرم سی نہو یا بستیمین زنا کرنا اور دو بیہوش کو
 ایک زبانی عقیقہ میں لانا اور لکھا رکھنا اور صاف کھ کرنا زمان غیر محرم
 کچرانی رکھکی اور اسطرح اگر زمان سفلیہ کو اسیر کری چہرہ
 شیرہ ہون مانند زمان سنیہ اور ناصبہ اور زیدیہ کی ہم
 ہی زنا ہی خواہ شوہر شوہر دار ہون خواہ نہ بدون عدد و عقد
 اور قیاس کرمی مانند اسارابی کفار کی مین اور زنا کرنا دون
 کینزوسی کہ دارالموبسی غنیمت مین آئی ہون اور امام یا نائب
 امام نے ابھی اوس غنائم کا حصہ نکلیا ہو اور وہ کنیز کہ او سکی اسر
 مین اور لوگ شریک ہون جب وطن کرمی بدون اذن شریک
 کی تو زنا ہی اور وطن کرمی اپنی جو رو کی لونڈی سی اگرچہ خود لیا
 اور او سکی ملک مین کر دیا ہو اگر لونڈی اپنی اپنی غلام کو یا

نوکر یا کسی اور شخص کو دوستوں کی بخشی ہو اور اوسے دلی ہکر
 تو نہا ہی یا دوسری محل میں تحلیل کیا ہو اور اسے طرح اٹھ اور
 گناہ گاری جو بہتر راہ چھنا نہیں اپنی زوجہ سی جماع کری کہ جب
 کھارہ ہی یا اونگلی سعی بکارت کسی دختر کی توڑی اور یا کسی
 نن یا دختر سی ملائے واقع کری اور وہ دختر یا زن اوسکے
 منی سی حاملہ ہو اور یا اپنی زوجہ کہ نوساں سے من اوسکا کم ہو
 جماع کری کہ افضا کری یعنی اوسکو پارہ کری کہ مخرج بول
 اور غیاظ یا بول اور خفیض ایک ہو حاجی یا اپنی زوجہ سی کہے
 کہ منی تھکو یا کرہ نہیں یا یا بغیر اذن اپنی جو رو کی اوسکی پہانگی
 اور پوپی کی بیٹی یا خالہ کی بیٹی کو چاہی یا زیادہ چار عورتوں سی
 عقد عام میں نگاہ رکھی اگر آزاد اور اگر بندہ ہو تو زیادہ دفعہ سے
 اور جب قصد مہر دینی زوجہ کا نہ کہتا ہو تو بیہ ہی زنا ہی یا کہ
 کہ کستی مہر دیا اور کستی لیا ہی اور نفاس میں زن منکوحہ یا یا
 محتومہ یا کثیر جماع کرنا کہ اٹھ ہے یا سر کے بال عورت کی تراشی یا
 فرج کسی زنی چیری یا زنان مغنیہ یعنی کانسو نکو مقرر کری کہ اوسکے

سمانی رقص کریں اور ناچیں اور خواندگی کریں اور سارے بچانے
 یا ان اعمال کو کسی اور زکوٰۃ کھانہ میں اور تعلیم کریں اور کھانے
 مال یتیم کا کھانا ہی اور یتیم وہ ہی کہ باپ نہ رکھتا ہو اور یتیم وہ ہے
 کہ ماں اور باپ دونوں نہ رکھتا ہو خواہ وہ طفل صغیر ہو سن زادہ ہو
 اور خواہ مسلمان زادہ اور خواہ کافر ذمی خواہ حربی یا اولاد
 غلامی ہو یا خوارج اور مجبر اور شہید سی ہو اور اسی قبل سے
 ہی ایسا کام کہ نہ مال یتیم تلف ہو جائے یا خود تلف کریں یا
 یا دیکھیں کہ تلف ہوتا ہی اور ہو سکتا ہو کہ اس کو مستخلص کر لیں
 اور مایہ کام کریں کہ ظالم کی بات میں وہ مال پر اور نہ
 اور مایہ کوئی ظالم یا حاکم مال یتیم کا اس سے طلب کریں
 اور وہ بدون خوف و ضرر کی حاکم کو دیدی اس باب میں
 قسم یہی کہ اس کتاب میں کہ میری پاس مال یتیم کسی کچھ
 نہیں ہے تو کوئی گناہ اور سپر نہ ہو گا یا مال یتیم کو کسی مصرف میں
 ایسا خرچ کریں کہ ایک دینار یا ایک ذرہ طفل کو نہ پہنچے
 یا کہیں اس کو رکھیں اور محافظت اس کی نہ کریں اور جو بیجا ہی

یا ضائع اور نابود ہو جائی جل جائی یا بوسیدہ ہو یا کبوتر قمر
 دی کہ وہ پھرندی یا عامل اور مضارب اور تاجر کو دی کہ وہ
 تلف کریں اور کہا جائیں یا خود متصرف ہو تو ضامن ہی یا کسی
 جگہ رکھی یا کسی کی پاس امانت رکھی اور تلف ہو جائی یا ایسے
 شخص کو دی کہ وہ غضب کرے اور مدینہ اور اہمال کرنا
 ضبط اور نش مہجات اور معاملات اور اجارات اور مستقرات
 طفل میں اور بہت بڑا گناہ ہی مارنا یم کا اور رولانا اوسکا
 اور اوسکو کچھ نہ دینا اور جامہ نہ دینا اور گھر سے باہر نکال دینا
 اور پیرحم کرنا اور گناہوں سی سود کھانا ہی اور لینا یا کا اور وہ
 جنس کا جنس سے معاملہ کرنا ہی اور زیادہ لینا خواہ نقد ہو
 خواہ جو بات وغیرہ جیسی ہزار دنیا دی اور چہ عباسیان لی
 اور ایک من گندم دی اور ڈیڑ من لی اور گندم اور جو دھون
 ایک ہی جنس سے ہیں اور مقدار سود میں پانچ شخص جہم
 میں جائیگی دینو الا سود کا اور لینو الا اور گواہ اوسکا اور کا
 اور جو طر فین کچھ میں واسطہ ہو اور دغذغہ عظیم ہی صرف

رزینین کہ متعارف ہے آدیو غنیم اور جریمہ لیا ہی ایسا ہی ہی او
 رشوت لینا اور خدمت آنہ اور وجہ التعمام اور وجہ ترجمان کالینا او
 سود میں دینا لینا و نوسا وی بن خواہ لی خواہ دی اور اگر
 ہندو اور کافر عربی کو بھی دی تو یہی حکم ہی لیکن سود جو رخصتم
 اور باب بٹی اور آقا اور غلام میں نہیں اور اگر کافر عربی سی سود
 لین تو حضرت نہیں رکھتا اور اور ننگ و بوزہ اور چرس کھنچا او
 اگر انکو داخل دوا اور طباب اور شیافلی کری یا جوش دی تو یہی
 حکم رکھتا ہی اور یہی حال شیرہ انگور کا ہی جب جوش کھائی
 تو مانند شراب کی ہے خواہ افتاب میں یا آتش میں جب تک دوا شد
 اویسی کم نہون اگر ایک میل او سکا انگہ میں کھنچی تو حق تعالیٰ
 قیامت میں ایک میل آتش او سکی انگہ میں کھنچی گا اور حکم میں ساوی
 شراب انگور اور سندوانہ اور غسل اور نبیذا اور بوزہ اور جو اور
 ازبن اور رزت اور سرنج اور جو مایہ بالا صالت کہ مسکر ہو او
 اور ہر دوائی جامد کہ شکر لائی اور ہر شہ اور گیاه کہ سستی
 لائی اور گناہ میں ساوی کھانا پینا عرق اور شراب کا اور عرق

خرماد شکر اور عرق سکاب اور عرق گوشت ہر چند مجدد الشیمز
 جوشن بن اور پینا ہنگ سائیدہ کا اور جو چیز کہ لٹ کری اور اسے
 قبل سے ہی کھانا سحت اور سبتہ اور سنگ و نوک کا حالت اختیار
 میں اور کھانا مان سوختہ کا اور اشمال اسکی اور بلغم و خون ہر حیوان کا خواہ
 ماکول اللحم ہو خواہ نہ اور کھانا حیوات غیر ماکول کا اور سو خالکا بھون
 اباحت یا بطریق و ا اور تجربہ اور برائے سکرات بعنوان چکنی کے
 اور کھانا بعض آلات اور اختا گو سندا اور بزا درگاؤ اور شتر کا اونہ
 حیوانی کہ حلال ہے گوشت کھانا اور لکھا مانند زہرہ اور سپر
 اور پی اور حرام منہ اور اور اداج اور بول دان اور بچہ دان
 اور ذکر اور خصیہ اور پشم اور سم اور شاخ کی اور بغیر اجازت لوگوں کا
 دستا خوانسی کھانا سوائی اور س چیز کی کہ سستی ہو اور دو گانہ
 اور زراعت اور خلتان سی مگر بضرورت اور سد رقت کی اور
 بطعام کہ او سمین شبہ ہو اور صاحب او سقا متہم لبق ہو اور
 ترا بخوار کی سلتہ کھانا اور مجلس شراب میں بیٹھنا اور روزہ کھانا
 مبارک رمضان کا بدون عذر شرعی کی یا تجویز کرنے طبیعت

حاذق کی اگرچہ کافر ہوا و طعام غصبی اور چوری اور خربس سے
 کھانا پینا اون دوا و لٹاکہ بسمین کوئی چیز حرام ہو یا جو علم
 اور وہ کھانا کہ اسکی قیمت دی ہو یا ہداری اور عشاری و
 تمنای اور داروغگی سی اور اجرت اور سب فسوق کی اور خراج
 رعیت سی زیادہ لینا و دیکھنا کہ مہمان فی بلا یا نہوا و ظروف
 طلا و نقرہ میں کھانا خاصا اور نقرہ کوب میں اور پینا لباسکافا
 ابریشیم محض اور طلا و نقرہ خاص سے لیکن وہ نقرہ کہ ابریشیم
 پنبہ میں مخلوط ہو جائز ہے اور جو حیوان کہ مر گیا ہو یا پنبہ میں غرق ہو
 اور بکولہ گھونٹ کی مارا ہو اور وہ چھلی کہ خود بخود مر گئی ہو یا
 اسکو فوج کیا ہو اور یا نیم اور زہر سی اسکو مارا ہو اور جھونا
 کھایا ہو اسباع اور زند و لٹاکہ اور جس حیوانکو بازو سکتے
 مارا ہو اور جو حیوان کہ شمشیر اور آلات سی اسکو زندہ دیا
 کیا ہو اور جو کچہ کہ گوسفند زندہ اور ہر حلال گوشت سی جدا
 مثل اسکی کہ تلوار مارین اور قدر سی گوشت و سی جدا
 اور جو حیوان کہ بدون تنگیہ و فوج کی مرغان شکاری فی ثلث کیا

اور ہر آب نجس کم کر سی اور ہر طعام دآب اور وخن اور شراب
 اور سرکہ اور عرق کیوڑہ اور گلاب اور رب کہ چوٹایا اور کومی حیوان
 اوس میں مر گیا ہوا نجس ہو گیا ہوا کسی کھانا اور پینا حرام ہے
 اور حیوان ماکول اللحم مردہ کی چربی اور چکتی کار و خنیں بریان کر کے
 کھانا اور کھانا ان یا سیو لکھا کہ درمیان نجاست کی پڑا ہوا اور اسکو
 دہویا نہوا اور گوشت سنگ اور خاک کا کھانا اور اونکی پوست
 سی پوستیں بنانا اور پینا اور کھانا صید حرم کا حالت احرام
 میں اور محل ہونا اور گناہی نجسی چوری اور دزدیکرنا ہی او کیسہ پرے
 اور شبش قبر اور کھن دزدی اور طراری اور عیاریسی مال آدمی کا
 لیجانا اور حلیہائی باطل سی حاصل کرنا خواہ علانیہ خواہ پوشیدہ
 اور قلابی یعنی کھونا بیچنا اور دغا بازی زرا اور زرائین میں اور معاوہ
 یعنی جواہر وغیرہ میں کرنا اور کم کرنا عیار کا مستعارف سی مثلاً سونا
 سترہ روپہ تولہ کا مستعارف ہی اسکو کسوٹی پر لگا کی مکر سے
 کم کر دینا کہ اتنی درکا نہیں ہے اور کھوٹی روپہ کو کہ سرب
 اور س سے ہو عوض میں چاند کی خرچ کرنا اور دودہ میں پانی

ملانا اور گھی اور رب اور سرکہ کو حبت کرنا اور مخرج کر کے بیچنا
 اجناس کا نسبت تر جہنسی اور مول لینا اور سچر کا کہ حرام ہو
 موافق شرع کی حبسی آلات جو ربکی کمند وغیرہ سی اور آلات
 ساز وغیرہ کی اور اسی قبیل سے ہی پانی لوگوں کا چلانا اور مینا
 اور وضو وغسل کی دوستی کرنا یا اپنی ملک اور باغ میں لی آنا
 اور نان اور آٹھین خاک اور ریگ وغیرہ ملانا اور کہیرا کلنے
 خر بوزہ اور گندم اور جواد خرماد وغیرہ خرا نا اور گنا ہونسی اختیار
 ہی اور صاحب اسکا ملوں ہی اور اختیار عبارت اس سے
 کہ گندم جو غلات اربعہ اور تمام جو بات کو اسارا و جمع کرین نہایت
 گران بھینکی خواہ مول لین خواہ اپنی ملک سی کہیں اور جس
 کرین اور اس سے زیادہ تر وہ ملعون ہے کہ قحط سال میں غلہ اپنا
 نہ بھی خواہ مسلمان خواہ کافر کی مات اور منہنگا بیچنا اجناس کا جہت
 اور قیمت زیادہ نفع سی لینا بیسیب اور مول لینا ز سرخ کا
 اور خرج کرنا ر قذپ کا عوض راج کی اور حرام ہی اور نہانا لفظ
 کا لسی جو چہ کہ راہ میں پڑا ہوا پائین درجہ و دنیا را و اجناس اور

لباس سی لیکن بھون فی کھر دھم سی حلال جانا ہی اور حرام
 سی مانگنا اور کھدائی کرنا اور کسب کر لینا کہ انیکولہ اگر الباس کرے
 تو دنیا و آخرت میں روکنا ہی اور اسی قبیل سے ہی قرض لینا
 اور صرف حرام میں اسکو صرف کرنا اور پھیرنا دنیا اور امانت
 اور حقوق مردم کا انکار کر کے مکر جانا اور امانت میں خیانت کرنا
 اور جھوٹی کاغذ اور سندیں اور نوشتجات بنانا اور لوگوں سے
 یہ بیانا عرایا عروسی اسباب لینا اور واپس نہ کرنا اور مال جمع رکھا
 مول لینا اور اجرت لینا واسطی تزویرات اور حیلونکی اور
 جھوٹی گواہی دینا اور جھٹکنا شاید کا دعویٰ وغیرہ اور ایسی لوگوں کو
 شہادت پر اجرت دینا اگرچہ حق ہو اور مردوری لینا
 واجبات میرت کی نماز اور غسل سے اور قبر کھودنی اور تلمیذین
 پر ہنی لیکن بعض علما قبر کھودن میں تامل کرتے ہیں اور مکر و حیلہ
 سی مال مردم کا لینا اور ضائع کرنا اور بیچنا اور لوٹنا ہوا ہے
 مسلمانوں کا اور اولاد سنیا لگا اور زن و فرزند کا انکی
 اور چرانا اولاد اہل ذمہ اور حرم بچا کہ امان میں ہوں اور اپنے

ہر قطع الطریق ہوا اور جو راہ کہ عبور کا قلعہ کی آمد سے ملتی
 ہو اس کی بند کرنا اور بیابانوں میں کھونکوں بات و تباہی ہوا
 زندہ و کشتہ و مردہ سی اور محاسن و المناہجیں اور کئی
 قازد رات وغیرہ کہ گوی بانی اوسے نہ پس کی اور تمام
 غلو کی آئینوں سے کرنا اور زراعت اور باغات سلیمان کی جلانا
 اور اونکی عمارتوں کو ویران کرنا اور کائنات و حقو لگا اور جو مات
 شاہیکا مستاجر ہونا مگر جو کہہ کہ حلال ہو لینا اور سکاء عایہ
 یاسیہ کہ املاک خاصہ بادشاہ کی ہو اور یہی حکم رکھتا ہی اگر کسی
 املاک میں کمی وارت شرمیک ہوں اور ایک بادشاہ ہو
 اور صاحبان میراث کا تصرف ہوا ہو یا وہ کہ اور کوئی شرمیک
 ہوا و شرمیک کا کوئی اور خیانت کرنا مال شہادت اور ضابطہ
 میں اور بول لینا اور بیچنا ہو لگا اور چلپا اور قضا ویر سبب دار
 اور سردار و شرمیک کا اور بنانا ان اشیا کا اور کھانا کھانا اہل
 ذمہ کا اور اونکی وجہ مگر بصورت اور کالیتیں طرفدار
 مدعا علیہ کی کرنا جب نابحق ہو اور ضائع کرنا حق مدعی کا

اور ظروف اور فروتنی اماکن شصہ اور متعابر اولیاء اللہ سے
 اونہانا اور مسجد الحرام سی سنگرمیری اونہانا اور بلا و بعیدہ میں
 لیجانا اور بیچنا اور بول لینا قرآن اور کتب اور ملک اور باغ
 وقفیکا اور چرانا فرش ساجد کا اور وقفی قمرانکو مسجد سی چرنا
 اور نگاہ رکھنا اور بغیر موضع وقف نفل کرنا اور آلات اور آئینہ
 مسجد کو صرف کرنا دوسری جگہ اور فریب دنیا مردوم کو
 تعلیم فال اور رمل اور سحر اور کیسیسی اور لکھنا و سامانی
 نام شروع کا واسطی مہر و محبت کی واسطی عورتوں
 اور مردوں کی اور خبر دنیا غیب کی کھانت سی اور دعوی کشف
 اور کرامت کا کرنا اور غنائم اور دار الحرب میں کہ ابھی امام
 یا نائب امام فی حصہ او سکھانکیا ہو خیانت کرنا اور مال اپنی مان
 یا بکاجہرانا اور مان یا بکاجہر اپنی فرزند کو اور گناہوسی حکم
 دنیا کھل و ترازو کا ہی اور زماہ لینا اور سات دلال اور
 وکیل کے شریک ہونا اور بری متاع کو بقیہیت اعلیٰ بیچنا اور شریکت
 سی دلاؤنکی اموال مردوم کو بہتک دینا اور فقیروں اور

گردون اور لرون کن خرید و فروخت میں نقصان پہنچا اور پھر
 چھین لینا اور حقیقت کمر ناز کا اور طراریسی مال مردم لینا اور ملک
 غصب کیا کر ایہ لینا اور فریب دنیا غلام اور کنیرک اور فرزند ان دم
 کو اور یا چرانا انکا اور بدراہ کرنا اور ایک جاسی دوسرے جگہ لینا
 اور گاؤ اور گوسفند اور دایہ مردم کو چرانا یا لینا اور پرنڈینا اور
 گماہوسی قمار بازی اور رہنرو کھلیا ہی مگر اندازنی اور اسب
 دوانی نہ مانند اس تیر اندازی اور گروہ بندی کی کہ الحال قمار باز
 بہانہ سی تیر اندازی کی او سلو کرتے ہیں اور لیجاتی ہیں اور بازی بنا
 سر اور گھوڑے میں حلال ہے موافق فرمانی شارع کی اور قمار باز
 لڑکونکی گروہ کان یعنی گیر لوسی اور قابکا بھی حکم بھی ہے یعنی ہالینہ
 اور بازی بدنام سینہ مرغسی کہ لوطیونکی اصطلاح میں او سلو خباقی یعنی
 یاد فراموش کہتی ہیں اور خر ٹوڑہ اور ترلوڑ سنگ اور گنبد پر لکنا
 اور راہو غلین لیجانا اور فرنی اور طعام کو قدر معین سی کھانا یعنی
 ہم فلاں چیز اس قدر کھا جاتی ہیں اور بازی ان سب پر بدنام
 اور بازی بدنام کہ ہم انہی سافت راہ دوزنی ہیں یا اتنا بوجہ اپنی

دوشیز

دوسرا وہاں ہی رہتا ہے یا یہ سنسکرت فلان مکان میں رہتا ہے
 دیتی میں یا فلان کام کرتی ہیں یا فلان مکان تارک میں رات کو
 جالی میخ زمین میں گارتی ہیں اور قبرستان میں رات کو سو رہتی ہیں
 یا خیرہ اور ہندوانہ کو دھندہ برابر کانتی ہیں اور اس سے بدتر
 بنانا آلات قمار کا اور مرد وری اور سکی ہی اور زمین قمار خانہ اور
 اس کا عملہ اور ضابطہ حاصل قمار خانہ یا اس کی نفی سے
 وجوہات بادشاہ کا بستاجر ہونا اور جو اگھلنیو الونکی رعایا
 اور حمایت کرنا اور مدد الونکی کرنا اور لوگوں کو قمار بازی پر رکھنا
 اور قرض دینا جو اریکو واسطی جو نیکی بعنوان قمار اور مال
 مردم لیجانا اور سلام کرنا جواری پر اور اس کے طعام سی کھانا
 اور گناہوں سے قذف کرنا ہی اور رمی زمان ہونسان زنا سی
 اور مردمان ہونسان لواطہ سی یا مساحقہ عورتوں کا عورتوں
 یا کسی سی کچی کہ مینی تہی زنا کیا ہی یا کچی کون دادہ
 یعنی گاندو یا عورت کو چہال کچی اور مانند ان کلمات کی کہ
 دلالت کرین زنا اور لواطہ پر خواہ فاعل ہونسی اور

خواہ مفعول ہو سی یا اپنی فرزند سی بھی کہ کو میرا بیٹا نہیں
 یا سی اور کو بھی کہ تو اپنی باپکا بیٹا نہیں ہے یا سیکو ولد النما
 بھی یا یہ کہ تو زنا سی پیدا ہوا ہی یا بھی ایفرزند زانی ٹوشر
 اسکی پدر کو دیا اوند اگر بھی ایفرزند زانیہ ٹوشر اسکی مٹو کہا
 لیکن دلوٹ اور قمر ساق سیکو کہنا فحش نہیں ہے مگر حاکم
 شرع اسکو تغیر دلیگا اور کہنا حرام زاد لپکا اگر بجز منی ولد النما
 کے اس سی اور سمجھ جائیں فحش ہے اگرچہ اہل ذمہ اور کافر
 حربی ہوا و جو دشنام کہ سبب تحقرا و استمغاف ہو حکم میں
 فحش کی ہی اور کہنا موسیٰ کو سنگ یا ساق یا شارب الخمر خان
 کاذب کذاب زندیق مرتد یا فرزند ابن سبکا وہ بھی اسی قسم
 ہی یا جبکی مان کافر ہو یا یونذنی ہو اسکو پسر زانیہ بھی
 یا لہی کہ مان تیری زنا کار تھی اور اس سی بدتر ہی کہ اپنی یا
 زن و فرزند کو زنا کنندہ اور قبیحہ اور کون دادہ حریف دادہ
 ماد قبیحہ ہی اگرچہ الحال اصغہا نہیں سی متعارف ہی کہ اکثر مردم
 خوب آپس میں زن فرزند کو اپنی ہی کہتی ہیں اور جد کہتی ہیں ^{سطح}

کہ چاہی ہیں

کہ جانتی ہیں ان صفا کو اور نہ ثابت کریں باب اپنی بی بی یا شاگرد
کو کہتا ہے کہ کہا گیا تھا تو اسی حریف اور اسی مادرِ قحبہ کون دادہ یا
شبِ بزمِ کہ خواہد بود می اور سپہ پر کو کہتا ہے بس کرا می
فرمانِ ہرزہ چاہے نعوذ باللہ منہذا الکلمات اور
انسی بدتر وہ عورتیں ہیں کہ مادر اور خواہر کو بائید گیرے طرح کہیں
اور بہت نشانِ اسپمیں دیتی ہیں کہ زن اور مادر اور خواہر اور سپہ
فی تیری فلا نجا فلان کام کیا اور عینی ساتھ ستری زن اور
خواہر اور سپہ کی فلان کار کیا اور یا جانتی ہوں کہ فلان کسی نے
تیری اقاربِ محرم کسی سیر کام کیا ہے اور کافر تر وہ لوگ
ہیں کہ دشنامِ خدا کو اور رسول اور پیغمبر اور امام اور مذہب
و ملت کو اسپمیں دیتی ہیں بلکہ شیعہ تراشہ کسی وہ لوگ ہیں
کہ کہتی ہیں کہ خدا کو فلان کیا زن پر اور امام کو کیا کیا مینی سبت
کو ہلاکت تاکہ آید بارِ دگر در بیان سلا پاک سازد خلقِ عالم را
خصوصاً اصفہانؑ اور باوجود ان باتوں کی بہرہ دعویٰ شیعہ کا
کہ تمہیں اور مایہ کہ مومنان صحابہ کو سب اور لعنت کر ہی مانند

سلمان اور ابو ذر اور مقداد کی مایہ جہان صحابہ کو مدیسی اور مدیسی
 انکی نیکی سی یاد کری اور مانند اسکی ہے جو کرنا اور اوکنا
 یہ ایک دوسرے کو طعن کرنا اور القاب اور صفات ذمہ سی یاد کرنا
 اور تعریف کمینوں کی کرنا اور جو سزاوار مدح کا نہ ہو اسکی تعریف کرنا
 اور سحر مای باطل پرہنا اور خوش طبعی سی ایک دوسرے کو گالی
 دنیا اور عیب جوئی کرنا اور علمائی شیعہ کو گالیدینا اور لعنت کرنا
 انہر اور غیبت کرنا سب مومنوں کی خاص علمائی زمانی اور شیائخ
 اور بزرگان ذوالاحرام اور درویشان صالح صاحب حال
 اور خفت دنیا اور قصد انکی اذیت اور آزار کا کرنا اور اس سے
 رشتہ زیادہ کا ملان صحابہ اور خلص مومنان کو لعنت کرنا اور
 دروغ ماندہ بنا راویان حدیث پر اور مومنین و مومنات پر
 افترا باندہنا اور بہتان اور جھوٹ کہنا انہر اور اپنی غلام کو
 حرام زادہ کہنا منع ہی اور اسی قبیل سی ہی حال قصہ خوانوں کا
 اور حکایت رستم اور فرامرز اور اسفندیار کی کہنی والوں کا
 اور فانی عجم کی ادائش پرستوں کی اور وہ پہلوان کہ کبھی

دستلی نامی

حرم کی

نہی

نہ مکی اصلا اور تلوی کام اور نہ ہون فی کیا مانند اوسلی کہ کہتی
 ہیں فلان بیوان شاہ عباس کی زمانیکہ تکرستان میں گیا اور
 پسر ساوہ اور بادشاہ اذبک کو معہ تاج اور طومار لی آیا اور
 ابلہ تر اور سفید تر وہ لوگ میں کہ ان حکایات کو لکھتی ہیں اور
 اوروں سی نقل کرتی ہیں اور بہت حکایتیں لغو اور دروغ اور
 قصی چورونکی اور شیرون اور زانیہ کو نکی اور اور اقسام ما
 عرفہائی باطل اور دروغ کو کہتی ہیں و اعجاب اس گروہ سی
 کہ نمازون اور عباد تو نکو ایام ماہ مبارک رمضان میں اور سہا
 ماہ صیام میں ترک کرتی ہیں اور حاضر ہوتی ہیں محفل وقفہ
 محرمہ اور رستم اور اور پہلوان میں اور ان حکایتوں کو ضبط کرتے
 ہیں اور مول لیتی ہیں اور بیچتی ہیں کتابیں اس قصہ کی اور سلی اجر
 سی کہانی ہیں اور ایسا ہی حال ہے کتب اہل ضلال کا
 مانند یہود اور مجوس اور تمام زناقتہ اور ملاحہ بلکہ اہل بدعت
 و ضلالت کا اور نگاہ رکھنا کتب سنیان کا اور خوارج اور
 زیدیہ اور غلات اور مسرہ اور شبہ کا مگر واسطی محبت کی اور

او پیرد کو اسطی اور اسکی تمامی سی ہی حکایت قلندران
 اور درویشان اور تہمت کزنہ حضرت اسماعیل بن سید برکہ ایک
 فقیر سی کہا کہ مجھ کو بیچ لی نام اپنا قسم رکھا اور پہلوان سی بادشاہ
 سیر کی شستی کی اور ستر مرتبہ نصیر کیو مارا اور زندہ کیا
 اور نصیری فی کہا تو میرا خدا ہی اور آخر کو خداوند عالمیان فی
 فرمایا کہ یا علی کل عالم میرا بندہ ہی ایک نصیر بندہ تیرا ہی رہے
 اور تو اسکا خذارہ اور اور مانند ہیں کھر کی نعوذ بآلہ
 من الضلالتہ بعد الہدایتہ اور شاہزادہ محمد خفینہ فی فلان
 گبر کو قتل کیا اور فلان قلعہ کو لیلیا اور دختر فلان بادشاہ
 کی چہن لی اور فلان گبر چند ہزار لشکر سی مدینہ پر خراج دای
 ینہ قلعی حوالیمین مدینہ کی کب تھی اور نہ کبر مدینہ میں تھی نہ ایران
 میں اور محمد خفینہ فی بیہ کام کب لئی اور امیر المومنین فی بیہ کام کہا
 لاور بیہ جنگ کہاں ہوئی اور بیہ تمام بادشاہ گبر و کب لشکر مدینہ
 پر کب لائی اور گناہوں سی لواطہ ہی اور وہ ایقاب یعنی با
 غروب کزنہ حشفہ کا ہی بالتمام دیر میں کسی مرد کی باپ

۱۔ قول حسن ہوا اور خواہ کافر خواہ سنی خواہ غلام زرخیز
 پایا اور نکاح اور خواہ اوس غلام کو اسیر کیا ہوا اور مقول ہوا
 یعنی ہوا خواہ مجبور ہوا خواہ مکروہ خواہ آزاد اور خواہ تیدہ یا مجبور
 یا حصی اور محبوب اور خواہ زن اور دختر بیکانہ اور شوق اخیر کو
 بعض نے داخل زنا رکھا ہی خواہ خواب میں خواہ بیدار صحیح ہو یا سقیم
 اور سبکی تمامی سی ہے بوسہ لیا پس نکاح بشہوت اور
 ذکر کو درمیان بان اور بدنکی انکی ملنا اور اپنی نعل سیرانا اور برتنہ
 نیچی ایک طرف کی ہونا اور دست باز کرنا اور مات او کی عورت
 پر ملنا اور اجرت لواطہ کی کھانا اور لڑکوں کو جا بجا لیجانا ماوہ
 اونی لواطہ کرین اور شہوت کی حالت میں نظر کرنا لڑکوں پر
 اور حدیث میں آیا ہے کہ منظر بغلام بشہوت کانا
 قتل علی ذابیطا لب ستنہ یعنی جو کوئی پس بر
 بشہوت نظر کری خواہش سے ایسا ہی کہ ستر مرتبہ علی مرتضیٰ
 علیہ السلام قتل کیا ہوا اور استمنا کرنا بھی اس میں داخل ہے
 یعنی خلق اور شہولی مارنا اور مٹی نکالنا جب طر حسی کہ خواہ

ملیسی فائلی خواہ دبیرین زن یا پسر کی خواہ مانع خواہ آزاد
 ہیشمار من ہے وطنی کرنا بہایم اور حیوانات طلال گوشت
 اور حرام گوشت کا اور سوختات کا اور وطنی کرنا مرد و نسی حکم زندہ
 کار کہتا ہی اور گناہ نسی ساقہ ہی اور وہ عبادت طبق تہی
 عورتوں کی پسین خواہ باکرہ اور خواہ شیبہ خواہ محضہ اور غیر محضہ
 یہی حال ہے دو عورتوں کا نیچے ایک چادر کی برہہ بغیر چال کے
 اور گناہ نسی سرودا و رعنا اور خواندگی ہی یعنی گانا اور بجانا
 ساز و لگا اور بجانا عود کا کہ لکڑی سی بناتی ہیں اور طہور اور
 اور قانون اور سازنگی اور چوتارا اور موسیقار اور شیل اور کی
 اور نائی بجانا اور بانی اور شہنائی اور شرمی اور ڈھول
 بجانا اور مجیر اور چنگ اور دائرہ اور تقصد خاکی تالیان بجانا
 اور باؤسی ناچنا اور سماع اور رقص کرنا اور قمر انگوٹھا اور
 صوتیں بہشت اور تحریر یعنی گنگریسی اور مقام میں پڑھنا
 مگر صوت حزین و حسن ہی پڑھنا اور اس حکم کی مستثنی
 کیا ہی مرثیہ پڑھنا امام حسین علیہ السلام کا اور حدی کہ

اعراب بادیتین واسطی استرآن بریکی بریتی مین کنه خوب راه
 چلین اورنوصه کرنا و مین تکس که میت لی با مین حق کهین اورنوص
 عروسسی اور پڑھنا عورتونکا ایسی جگہ کہ مرد اونکی آواز نہ سنن
 اور مرد اونکو نہ دیکھن اور آواز اونکی نہ سنن اور بعضی جابڑ جاتی مین
 لیکن یہ فقر فوتی اسکا تھن دیتا اور اسی قبیل سی ہی ناچنا
 مردون اور عورتون اور لڑکوں کا مجا سمین اور تعلید اور سحر لے
 کرنا اور اپنی عورتوں کو باز کی بہانہ سی کشوف کرنا اور بنا نیوال
 سازونکی اور مول لینیوالی اور بیچی والی اور دلال اور سکا
 بھی گناہ مین شریک ہے اور اجرت ساز کی کہانی سمیت
 ہی اور اس ہی ہے حال اون لوگوں کا کہ سبب خواندگی
 مردم کو طرف لہو و لعب اور باطل اور مصیبت کی مائل
 کرتی مین اور اونکو دیر کرتی مین اور بہت بدی مین سنا قہقہہ
 اور نعرہ مارتا اور رنگی سر اور رنگی پاؤن اور سینہ چاک
 رہا بدون ضرورت کی مایه فقر ہونا اور نجاستی استی اصرار کرنا اور
 زمین بس اور بول و غلطی طہارت کرنا اور حالت

نجابت اور نجاست میں پڑنا اور پاکبختی بخش و اخل مساجد
 پونا اور ختب اور حاضن مسجد و زمین و رنگ کرنا اور علم و سستی
 کہانا اور شطرنج اور ساز اور راجو کو تعلیم کرنا اور
 ناچنا اور گانا کہنا اور تصنیف کرنا کتابوں کا اس علم میں
 اور فنون زنا کو تعلیم اور لواطیلی قاعدی تباہ اور فسق و فجور
 کی طرف راہ دکھانا اور گناہوں سی بہتان باندھنا مومنوں پر ہے
 اور امر اور نصیحت کرنا اور مومنوں کی عیوب کو افشا کرنا اور
 اونکی بد بکوی و خیرہ کرنا اور تحسین کرنا احوال مردم کا ہر روز
 اور جو بلا اور مصیبت کہ مومنوں کو پہنچی اونکی شناساوت کرین
 اور انہیں اذیت پہنچائیں اور اظہارِ شامت کرین اور اعظم
 گھراؤ باندھنا اور جوٹ باندھنا خدا و رسول پر اور انبیاء اور
 ائمہ ہدایہ صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین پر پی اور جوئی حدیثیں انہیں
 باندھنا اور انہیں عیوب اور صفات زریہ کو پوشیدہ کرنا
 اسوہ طہی کہ اسی سعی دفع کرین اور ارادہ بد بیکساں
 جان و مال و ناموس سی کرنا اور دسوع کہنا اور لکھنا اور

دینی مہین

لوہی جہونی دنیا و کھان شہادت کرنا اور باطل کو حق کرنا اور
 حق کو باطل واسطی جلب نفع کی اور اسی زیادہ بدتر ہے
 کہ پاس حاکم کی یا قاضی یا رئیس کی جابی تاکہ حق کو باطل کرے اور
 ان سب سے عظیم تر حال تمام عالم کا ہی کہ برخلاف حکم خدا اور رسول
 اور ائمہ اور شرع اور مذہب کی عمل کریں اور طرف ناحق کو
 اختیار کریں اور دعویٰ باطل کو مشروع کریں اور بخلاف مآ
 انزل اللہ فتویٰ دین اور عمل کریں اور حکم خدا میں رعایت نہ
 حاکمون اور مال داران دنیا و اغنیاء کی اور صاحبان جاہ و
 اعتبار کی کریں اور سامنی امیر دن اور سلاطین اور دولتمند
 تعلق اور چاسلو سی کریں اور انکو سجدہ کریں واسطی
 وظیفہ اور سیورغال یعنی جاگیر اور انعام اور مطالب و نیکی
 اور بدون استحقاق کی صلہ اور جائزہ مقرری طلب کرنا
 اغنیاء اور اسی بدتر تاخیر کرنا حد و اللہ کا بی حکمت فقہ
 عادل امام ہو اور امین ہو اور اسکو جبری نگرے اور گناہوں
 جہونی قسم کھانا اور قسم دینا کیوں اور اس سے بدتر حال

اولوگوں لکھا ہی کہ قسم بغیر ذات اللہ کہا میں اور میں جس گنبد
 کہا میں کیا کہ متعارف ہی کہ کہتی ہیں تیر کا نامی قسم اور میرا مردہ
 دیکھی اور میری مرگ دیکھی اور تیری سر کی قسم یا جان کی قسم
 یا تیری سبیل مردانہ کی قسم اور بتاؤ انا اور نکب مرزا اور بچا
 فلاں اور بھوت ابن شیاع اور بیت اللہ کی قسم اور بدستگاہ
 قسم اور شہ تیرا دیکھوں اور سر تیرا بریدہ دیکھوں اور ماند
 ایسی خرافاتی اور مثل اس کی ہے حال اور سکا کہ خلاف اپنی نذر
 وعہد و نمین اور وعدہ کی اور شرط کی کھری یا ترک مجاہدت
 اور مجاہدت اور معاشت اپنی ازواج سی کمری اور رہبانے
 اختیار کمری اور بدون استحقاق کی اپنی زوجہ کو طلاق دی
 اور اس سی عظیم ترکہ و است و نفقہ ہی کہ عیال واجب
 النفقہ کو اپنی ندی اور انکو ضائع اور محتاج چھوڑی خصوصاً کہ
 سفر کو جائی اور ہر تملیکات کو اولی ندی اگر استطیع اور
 موجود ہو اور اس سی بدتر وہ ہی کہ آپ اچھا بچا ہی اور اچھا
 پنہی اور اپنی غلاموں اور واجب النفقہ کو برا کھلائی اور

پہاڑی اور ایسا بندہ کہ کسی بربادی اور سکی ذمہ میں ہوا اور
 آزاد کر سکتا اور نگرہی اور سی قبیل کسی ہی حال اور لوگوں کا
 کہ حق الناس اور ملی ذمہ میں ہوا اور انگریز اور ازبک گناہان معصیت
 میں خرچ اور شکوہ کرنا اور بصیری کرنا اور اپنی جور و یاہنکی
 مصیبت میں کڑپی بہارنا اور مصیبت غیر میں رد اکود و دش سے
 کرنا اور کج خلقی اور عرصہ کرنا مردم پر اور آشتی کرنا بعد تین دن کی
 اگر اپنی برادر مومن کسی لڑا ہوا اور ملک وقف اور مسجد اور
 قبرستان کو داخل خانہ کرنا یا گھر بنا یا قبرستان یا مسجد کو گھر
 بنانا اور وضو کرنا آب نجس اور عصبی سے اور یا جائے حسن یا بوست
 غیر ماکول اللحم کسی نماز کرنا اور اہل ذمہ کو جنگلہ شرابیہ ذمہ پر
 باقی ہونڈ گھین لہنا اور اور ضیافت ریائی کرنا واسطی و کھانہ کی
 اور واسطی جذب نفع دنیا اور ریائی ملاقات کو ایک دوسری کی
 جانا اور تعزیت میں ہی جانا واسطی ریائی اور رسم اور تعارف
 مایسی اور نخل اور اساک کرنا اور بحرستی اور بحرستی اپنی سپرد
 کرنا اور بیمار میں اضطراب کرنا اور خدا کا شکوہ کرنا اور اسطرح

اعلف ہونا اور بدون ختنہ کی نماز پڑھنا اور حج کرنا اور گناہوں سے
 غیور ہونا اور زن و ناموس کو اپنی نامحرمتوں سے بچانے کا اسطرح سے
 کہ پردائیگی جانیسی ایسی زبان محرمات کی باپس بگائیوں کی اور باتیں کرنا
 جو تو لکھا بگائیوں سے بغیر ضرورت کی اور سرا و سیدہ باز رہنا اور دف
 بجانا اور خواندگی کرنا اور خندہ کرنا اور گہر سی باہر جانا اس بہانہ سے
 کہ خلا کی گہر جاتی ہوں یا زیادہ تگ و درگاہ اور شوہر اور سکا تعلق کرے
 اور گناہوں سے دعویٰ اور غصہ اور مطالبہ اپنا حکام جو برو کی
 پاس لیجا باہی اور حاکم اور عیس سے التجا کرنا اور داروغہ ہونا
 اور محصل آدمیوں پر مقرر کرنا اور بند اور بلا من و النائبگان خدا
 کو اور ضرر پہنچاؤں کو اور بدتر اس سی حال اور لوگوں کو لگائی
 کہ سلاطین سے تقرب چاہیں اور بندوبستی ہی اور ملازمت
 اور انکی اپنی اعتبار کو اور حمایت اور انکی کرنی اور اذیت پہنچانا
 انسی سلمانوں کو اور انکی خدمت کو ترجیح دینا عبادت خالق
 پر اور فاسقوں اور ظالموں کی ملازمت کرنا بدون ضرورت
 اور معاشرت اور دوستی اور اتحاد کرنا دشمنان خدا و رسول
 اور ان کے

اور انہم بدی علیہم السلام سی مانند منافقون اور شرکون و
 کافرون اور یہود اور ترسا اور مجوس اور سہند و اور سینیو تک
 بدون ضرورت اور کسی دوستی کرنا بنیاری ہی خدا و ہوسے
 اور مانند انکی وہ لوگ ہیں کہ دعوا پہلوانی اور لوطی گر لیکار
 ہیں اور خلق اللہ کو رنج پہنچاتی ہیں اور مارتی ہیں اور قتل
 کرتی ہیں اور رشوت لیتی ہیں اور مال مردم لیجاتی ہیں اور مال
 فسق کرتی ہیں و اسطی شہر تکی نہ یہ کہ نہ ظور شجاعت
 اور جہاد ہوا و جبر و تعدی کرنا رعایا پر اور زیر دستون ہر
 اور حوالہ کرنا زیادہ اپنی حقسی اور حق سلطانسی اور نہ پر اور
 اور بانو مارنا محاسبات رعایا پر اور کار کمان ستا جبر و ہسی
 اپنی محاسبہ پہنچنا اور گناہ ہوسی حد کرنا سر اور مومن پر ہے
 اور کینہ اور نکاد لین رکھنا اور نفاق اور قندہ افساد اور سخن
 چینی اور شرارت اور طلب جاہ و منصب کرنا اور سرین ہونا
 اور صنف صنف کی استادی اختیار کرنا اور قاجا بن ہونا
 اور کد خدای محمد کی اختیار کرنا و خراج زیادہ لینا اور اسرا

اور تبذیر کرنا خواہ اپنی مال سی اور خواہ مال غیری اور خرچ کرنا اپنے
 مال کا مصرف حرام میں اور گھر بنانا زیادہ اپنی حالت اور اپنی سی
 باہر ہو جانا اور جو لباس کہ مناسب حال نہ ہو اور سکو پہنا اور مال
 حرام سی حج کرنا اور تصدق اور خیرات کرنا اور بلاد اسلام میں
 بدون ضرورت کی بطریق کفار اور فساق لباس پہنا اور مجلسوں میں
 بیٹھا بطریق حیار و نکلی اور کوئی چیز کہنا ناشبیہ حرام سی اور
 دشمنان دین کا طعام کھانا اور اعانت اور مدد کا فروغ اور
 ظالموں کی کرنا دنیا کی واسطی اور ہسیہ کو آزار پہنچانا اور رد کرنا
 سائنکوں کا اور شوائع مسلمانوں کا بند کرنا اور مہمانوں کا رد کرنا
 اگرچہ کافروں اور بویہ زنون کو بدون جہت انکال دنیا اور نکلی گھر
 اور مقام سی اور رنجیدہ کرنا اور لگا اور جگہ نہ دنیا اور نکلو اور
 علما دینیہ اور فقرائی مونسائلی رعایت نہ کرنا اور اپنی مال سی اسات
 نہ کرنا فقرائی مسلمان سی اور حوائج نیکو نکلی رد کرنا اور ہر ہم کرنا
 پیوند اور مطالب صلہ کو اور سی نہ کرنا حوائج و مطالب موبین
 میں اور اعانت نہ کرنا ضعیفوں اور مظلوموں کی اور قرض نہ دنیا نہ ہونا

اور مہمان

اور بیجا بارنا اعلام اور کینز کو اور اور مردم کو اور مال کا فرون
 اور فاسقوں کو دینا اور وقف کرنا کلیسوں اور معابد یہودان اور
 آتشکدہ مجوسان پر اور وظیفہ اور انعام دشمنانہ دینا
 مگر وہ کہ اصلاح مومنوں کی اوسمیں ہوا اور سب خطا اور معاصی سے
 بدتر عدالت نکرنا رعیت اور زیر دستوں کی اور انکی سعی نکرنا
 دفع شر اور اطفاء فتنہ اور باش میں اور جو تکلیف شاق اور
 مشکل ہو خلق اللہ کو دینا خصوصاً غلام و کنیزک اپنی کو اور
 تربیت نکرنا اپنی علاموں اور فرزند و لقا اور تاخیر کرنا اولی
 تزویج میں اور وقت تک نہ تا تک پہنچی اور غلاموں کو و میان زن
 و فرزند اپنی کی چھوڑ دینا جہات تک کہ مانع ہوں اور تربیت
 اولی نکرنا اور کفران حقوق خدا و خلق کا کرنا خصوصاً جو عورتیں
 کہ گھر میں اپنی شوہر کی ہیں اور گناہوں کی خیانت اور زنا اور
 زور دیکر زنا ہی اور فرزند زنا کو اپنی شوہر و نسبی ملحق کرنا اور بغیر ان
 شوہر کے گھر کسی باہر جانا اور واسطی و کہانی غیر و نکی نہایت کرنا
 اور اپنی عورت کو نامحرم کسی پوشیدہ نکرنا اور حرام ہی اجتناب نکرنا

اور اورونکو دکھانا اور جنب اور خالص اور بس ہر جا پہرنا اور
 اپنی شوہر و نکو دشنام دینا اور استطاعت شوہر سی زیادہ
 طلب کرنا اور مرگ شوہر میں مہونہ اپنا نوچنا اور بال کاٹنا اور اولیا
 اور چہا اور مہونہ پر طمانچی مارنا اور کپڑی بدنکی پہرنا اور نہی کرنا
 شوہر و نکو اپنی مقاربت سی اور بات گنہیمین تامل نہ کرنا مرد اور زنگا
 اور ایک حرف سی گہرا گہر خراب کرنا اور لہ گونکو جرمہ میں ڈالنا
 اور باعث قتل نفس محترم کا ہونا اور گناہوسی قمر ساقی کرنا
 اور عورتوں اور سپرد نکو فعل حرام پر رکھنا اور اجرت قمر ساقی
 کی لینا اور اس سی زیادہ تیرہ ہی کہ مرد و نکو اپنی اوپر خرمانا کہ
 اسکو علت اُبذہ کہتی ہیں شہور ہی کہ فاروق سنیاں اور
 حجاج بن یوسف ثقفی علیہا اللعین ہی علت رکھی تھی اور بعض
 کہتی ہیں کہ واضح اس علت کا شیخ عمر ملعون ہی اور گناہوں
 استخفاف اور تہاؤن کرنا امور واجبی اور سنتی ہیں
 اور جو کوی مرد و نس سہر کی بال رکھی اور اونکی تہذیب نگری
 اور فرق نگری حق تعالیٰ اوسکی فرق کو قیامت میں باڑ

انشاء

آتش سے شگافہ کرمی اور گناہوں سی بجا پتیار اور حربہ کا کھارک
 مات اور اونکو رہنمائی کرنا ولایت مسلمانانکی تا وہ خراب کیرن
 اور اسوقمیں سمجھ ہوا ایک جماعت ثقہ سی کہ حاکم بیتان
 اور طیس اور اکثر عاملان خراسان اور ذہب اور بلوچ لغت
 اللہ علیہم کی رفیق اور شریک ہوئی مین واسطی غارت کرنے
 موٹو اور شیونکی اور گناہوں سی بابانت خرید کرنا اشیا کا ہے
 اپنی برادر ونکی واسطی اور زیادہ سب کرنا اور اگر کوئی امانت
 پاس انکی ہو خیانت کرنا اور بدل کرنا سب کو جنس سے اور
 سحر اور مناظر سی بندگان خدا کو بجا کرنا اور اپنی بادشاہ
 کی نافرمانی کرنا اور عاصی ہونا اور اپنی کو مہلکہ مین ذالنا و جہا
 بلند اور دراز پنہا واسطی استلبار کی اور اصرار گناہان صغیرہ پر
 کرنا اور گل کہنا بغیر از خاک کر بلا اور عبادتیں اور سیاوش یک کرنا
 جیسو وضعی کا پانی بدون ضرورت کوئی دوسرا تون ہر ذالی
 اور یہہ دہوی اور ازراہ نوت اور تکبر کی سلام کرنا اور اپنی
 اسباب سی کوئی حیرت غریبہ سیایون اور فقیر و نونینا

اور صلوات نہ بھیجا جب نام پیغمبر و لکھامذکور ہوا اور تبرا نکرنا دشمنان
 خدا و رسول جیسی الی بکبر و عثمان نرید میاویہ اور اتباع اور
 پیروانگی اور منع کرا حیوانا لکھاپانی پیسی دن مواضع میں سے ملو
 انسی ہون اور گناہوں سی اپنی کو داخل نسبت کرنا ہی اور کہنا
 کہ ہم سید ہیں اور پائنت سی اپنی کو خارج کرنا اور نہ لینا جس
 اور زکوٰۃ کا جس وقت میں کہ مستحق ہوں اور اس کا غرضی استخاک کرنا
 کہ حسین نام خدا یا آیات قرآنی یا احادیث یا اسمی اعظم
 اسلام اور انبیای کرام اور ملکہ مقبرین ہوا اور اگر از روی تحق
 کیکری تو کافر ہی اور اعظم گمان قطع جم ہی اور وہ وہ ہے
 کہ سبب اپنی دولت کی ذمات طبع سی خوشی کو اپنی سے
 دور کری اور اپنی گہر میں انی ندی اور اعانت انکی نکرے
 اور اسکی دولت سی وہ محروم رہیں اور مان اور دسترخوان
 اسکاندیکہیں اور بیٹی اپنی اور کموندی اسلی کہ فقیر ہیں و انکی
 دشمنی لی اسلی کہ غنی اور مالدار ہی اور عارف و نگاہ فی پوید
 کرنا انسی اور انکی موندہ پر لکھنا کہ یہہ خویش مری ہن بسبت

ہر اپنی

پریشانی بلکہ انکار کرنا اور سہرا اٹھا کرنا سب انکار کا یہی جماعت
 کب میری خویش بین بلکہ وقت مرینی وصیت بھی نکری کہ
 کچھ انکو دین تو البتہ قاطع رحم ہو گا اور وہ بوی بہشت نہ ننگا
 اور سخت ترین مصیبت وہ ہی کہ اپنی بیانی بہن سی قطع
 رحم کرسی اور انکو اپنی کسی درکری اور اپنی طرف الی مذی
 اور اوسنی مواسات نکری اور جب محتاج ہوں تو گھسوت اور
 نفقہ انکو مذی اور اعظم گناہوں کی ترک عبادات اور غرض
 ہی خواہ کل خواہ بعض اور ترک اور انکار بعضی ضروریات
 دینکا کرنا استدلالات وابی اور چوپسی جیسی آیات اور
 حدیث سی نفی وجوب عینی مانجہ کیگیرن اور دست و پا
 مایرین کبھی کہیں کہ واجب تحیری ہی اور کبھی کہیں حرام ہے
 اور کبھی کہیں امام زمان کی ساتھ چاہی کرنا اور غیبت میں حرام
 اور کبھی کہیں کہ افضل فرودین تجہر جمعہ میں ہے اور نکری استیون
 سنابی مینی کہ ایک فاضل فی قمر مایا کہ افضل سفرون
 جمعہ ہی اور ترک احوط ہی میں نہیں جانتا کہ اوسنی یہ حکم

کہانی ثابت کیا ہی اور کبھی کہتی ہیں اگرچہ حجب واجب ہی
 تو فلان فلا کیون نہیں کرتا اور جو ابن عقیل اور ملا خلیل قنروینی
 حرام جانتی ہیں ہم بھی حرام جانتی ہیں غرض تارک حجبہ منافق
 ہی و اسلام اور گناہوں سی بقیہ عمل قوم لوط ہی اور بعض
 عمل قوم لوط سی اگرچہ مکروہ ہی کیکن تحت محرمات اور سکات
 بیان ہوتا ہی اور نزدیک اور ملوگو گونگی کہ یہ عمل عادت اولیٰ سے
 اور سکوفخر و سبابت جانتی ہیں جس میں لڑنا بازی بدلی اور کتو بڑ
 اور بنیر بازی اور گا و جنگلی اور منید ہی لڑنا اور کمان گلہ سے
 مارنا اور بندوق چھوڑنا اور توپ فیر کرنا اور تینچہ وغیرہ اور
 بیج زمین میں نہو کھا لشکل درہم کی واسطی است ہڑی مردم کی
 اور ایک دوسری لشنیڈ کرنا اور دہن سی ششیہ یا نہیا
 یعنی صابون کی حباب اور بلی موندہ سی نہانا اور پیچھی مردم کی
 صغیر مارنا یعنی سینٹی بجانا اور داڑھی منڈوانا اور مونچھیں رکھنا اور
 کنبک پنہا واسطی فخر کی کنب ایک گیارہ ہی کہ اس سے
 ریمان مٹی ہیں اور کاغذ ہی نیاتی ہیں یا پوسٹ کتا سنو

بنائی ہیں اور وہ بہت مضبوط ہوتا ہے اور جو اکھٹا ہونا خواہ
پانسہ اور خواہ نرد اور گولی اور گنجفہ سی اور ڈھولک
بجانا اور کلاہ نمک سر پر کھنا اور لباس بزرگ آتش چہنہا مانند
شکر اور ماہیانگی اور پیر میں گبری اور تہیان گردہ پھنا
اور جہانج بجانا اور ذہول بجانا اور ادیونکو انگشت سی کھری
اور یک ماڑا اور زنگولہ اور دم رو باہ کلاہ پر باندھنا اور کو
ضبانیدن یعنی نیم تو اصغ اور ناچنا سنر گکیا اور معرکہ گیری
اور سنرگی کرنا اور ایسا ہی ہے حال و جماعت کا کہ معرفت
اور طلب علم سی دست بردار ہوں اور مثالی پوشی اور قلندر
اختیار کرین اور پشتہار وغیرہ لیلی کرد دنیا کی رات دن پرن
اور بعضی دھنیں سی رنگ اور بخیر باندھتی ہیں اور کھتی ہیں ہم
درویش ہیں اور پہلوانی اور گداہی کرتی ہیں اس واسطی کہ یہ
سب عمل موافق شرع کی نہیں ہیں اور مذموم ہیں اسلئے کہ نبی
خدا کی سونما ماتھین رکھتی اور پوست پہنی اور عہدہ کو ابدال
پہر سی نہیں ہے یعنی وہ عرید کہ اور عریدون سی خرد سال ہو

اور شائع فی سبہ نہیں فرمایا کہ درویش کو چاہی کہ کتاب فائدہ
 کی صورت دار اپنی پاپس رکھی اور زبان امام جعفر صادق علیہ السلام
 سے نقل و نقش اور گھڑی اور صورت جاسوس اور مریخ سی فال نگاہ
 نعوذ باللہ من الخذلان اور گناہوں سے ناحق مارنا اور بلبہنا
 اور قید کرنا اور طمانچہ مارنا اور بہت خوف دلانا مومنوں کو چاہی اور اسی
 ضمن میں بے عمل سحر اور بدہ اور مناظر اور افسوس خوانی اور چلہ بند
 اور گرہ بندی اور خواب بندی اور عقد الذکر اور عمل عداوت
 اور زن و شوہر کو ایک دوسرے سے جدا کرنا اور عمل محبت اور
 حرام کو حرام سی ملانا اور عورتوں کو کول اور دھوکا دینا اور سائین
 دالگر میکی لکھنا اور اوارہ کرنا مردم کا اونکی گھروسی اور خاک
 قبرستانی اور خاک قبرستانہ کی واسطی تغریق اور جدائی اور عداوت
 کی گھروئیں لوگوں کی ڈالنا اور دعائی سیفی واسطی قتل مومنین
 کی پڑھنا اور علم رمل سے خبر غیب کیدینا اور جنگ و تسخیر کرنا جہنم
 جانتا ہو کہ یہ محال ہی اور ذکر خدا میں مانند خردونکی کو دنا اور غریب
 اور ٹوٹا اور مائی و اسی اور خرچ مارنا بلکہ ذکر کیوں کر چاہی کہ

از روی عقیدہ خالص اور خضوع و خشوع سی بعد اوسکی کہ غفلت
 الہی کو جاننا ہوا و سکون کنت اور افتادگی سی باید کہ سی یہ یہ کہ
 پہلوانی اور فراموشی نہیں معلوم کہ شاخ فی یہ یہ سکت
 یاد کیا قبل انکی یہ طریقہ تھا اور ان لوٹیون فی یاد ذکر اور
 فکر اور عبادت کہانی سپاکی جہاں اس طائفہ کی شاید
 اور زرقی اور کیا دی اور سنا کسی اور یا کرتی ہین اور مردم
 کو فریب دیتی ہین اور کار و کسب سی دست بردار ہوئی
 ہین سپران جاہل انکی کشف و کرامات کا دعویٰ کرتی ہین کہ
 اصلاً اوسی دتیارسی ربط نہیں اور حق و باطل کو ایک
 دوسری سی جدا نہیں کیا ہی نہیں جانتی کہ ایمان کیا ہی اور نفرت
 اور سلوک اور روح اور ریاضت کیا ہی بلکہ انہوں فی تہذیب
 اخلاق اور تصفیہ باطن صفات و سمیہ اور دنیا اور دینہ سی اور
 اور مجاہد نفس سی نہیں کیا ہی اور دعویٰ الکفا محض جہل ہے
 پس انکو چاہی کہ توبہ کریں زیادہ شکل یہ ہی کہ بعض انہیں سے
 خبر آسمانی تبتاتی ہین اور دعویٰ کرتی ہین کہ اکثر شاخ انکی

آسمان پر گئی ہیں اور خدا سی باتیں کہیں اور خدا سی صحبت رکھی ہے
 ان اتوا کا کہنا بہت بُرا ہی اور سی طرح یہ کہنا کہ مینی فلان
 شخص کو دعا سی مارا یا قتل کیا منصب یا عزل کیا اور اپنی
 باطن سی خبر دیتی ہیں اور گناہوں سی طلب کرنا سی چیز کا
 بدون استمعاق خلالت سی اور اپنی کو فقیر بنانا اور باطن میں
 غمی ہونا اور خدا کا شکوہ کرنا اور واسطی کا وکعبہ بیت
 کی نجانا اور رونا اور نالہ کرنا اور کہنا کہ میں کل کیشب بھوکا
 سویا اور ہم فقیرین کچھ نہیں کہتی اور قدرت کعب پر
 رکھتی ہوں اور نکیرین اور انسی بدتر وہ لوگ ہیں کہ اعمیہ
 انکو نہیں چوتھا کہ حرفت اور پیشہ اور صنعت اختیار کریں
 اور اپنی کو عظیم المرتبہ جانتی ہیں اور توکل کو اپنی اور پر ظاہر
 کریں اور کہیں کہ جو خدا چاہیگا کھائیگی اور یہ علامت بیدار
 ہی اور جو غیور نہیں وہ درد اور حسرت نہیں رکھتا وہ گناہ گار
 ہی اور گناہوں سی حرص ہے ملک و مال جمع کرنی کے اور
 مستقلات اور شتر اور گاؤں اور گوسفند اور روپیہ جمع کرنا

واسطی اور ونکی کہ بعد اوسکی کہائیں اور بدتر اس طائفہ سی وہ
 ہیں کہ نہ کہائیں اور نہ پہنیں اور اظہار نعمت خدا نکرین جسوقت
 خداوند عالمیان فی نعمت انکو دی ہو اور ایسا اپنیکو ظاہر کرتے
 ہیں کہ اصلا خدا کوئی نعمت اور منت اذہم نہیں کہتا اور اسکا
 کی راہ سی لباسہائی و ثروت خوشن پہنتی ہیں اور اگر کوئی
 اسے کہی کہ ایسا کیون کرتی ہو کیون نہیں کہاتی پہنتی تو کہتی
 ہیں کہ ہماری ذمی اور حقیقت ایسی نہیں ہم اپنی عیسی باہر پہنتے
 اور ہماری پائیں کوئی خیر نہیں ہے اور جھوٹ کہتی ہیں وہ دشمنان
 خدا ازراہ حسرت اور دنائت کی ایسی باتیں کرتی ہیں اور موبہ
 اطعام نہیں کرتی اور سلمانوں کو کہانا نہیں دیتی اور ونکی دولت سے
 فقرا و صاما اور خویش و عیال محروم ہیں اور گناہوں سی بندہ
 اور ملائکہ و لقا حق زندیا اور مرزوری عمائد اور کارنگہ ونکی زندیا
 ہی اور گناہوں سی بس کرنا مال خدا و رسول اور امام کا ہے
 اور حق بندگان خدا کا کہ اوسکی مالیں واجب ہوا ہوا و زندیا
 خمس و زکوٰۃ اور فطر لیکاہی اور جو کچھ کہ نذر اور خیر

اویسین سی واجب ہوا ہوا اور تصدق کہ اوسپر لازم ہوا اور
 فاعہدون اور وعدہ نہ کرنا اور اعانت محتاجوں کی نکرنا اور
 سامو کو چہہ ندینا اور قرض لیکر پرن دنیا اور گناہوں سی عمرانی
 ہونامی بوجہ تکی یعنی جو کسی کہ خدیتین بغیر یا امام کی بادیدہ یا قمر
 اور صارسی آیا اور پیر پیر گیا اور ندرت امام مین نہ آیا یا بدہ
 کہ مدت شہر و زمین رابطہ اوسل دین حق مین کوشش کے
 اور بیا با اور دیہا تمین جاکی سکونت اختیار کری اور اوسنی ہماشت
 کری اور اپنی قوم کی ہدایت نکر سی یا بدہ کہ ایک مدت تک
 درس پڑھا ہوا اور دست بردار ہوا اور پرنہ پرنہ اپنی مسائل
 ضروری طلب نکر سی اور شیطان وسوسہ دلائی کہ کت تک
 درس پڑھ گیا تبھی کچہہ حاصل نہوا اور کچہہ آیا اب دست بردار ہوا
 اور کام کی طلب کر کہ روزی کا طلب کرنا واجب ہے
 اور گناہ سی طلب نکرنا معرفت اللہ اور معرفت رسول اللہ
 اور امام کا ہی اور جو کچہہ کنبی خدا کی طر فی لای اور اقرار نکرنا
 انبیای سابق کا اور اذکی کتابوں لکھا اور اقرار نکرنا وجود ملکہ

عظام کا اور عصرت ملکہ اور انبیا اور ائمہ مدی علیہم السلام
 کا اور ترک تحصیل سائل و اجبات اصول دین کمری یا بدلائل
 عقل اور قدری نقل نہ تقلید سی استماع کمرنا بدون تحقیق بلکہ
 اصول دین میں جدید و کسب چاہی اور فروع بعض سائل
 کو اسکی تقلید سی ضبط کمری اور تحقیق نکرنا بدلائل و مسائل
 ضروری کا احوال بہرہ اور معاد اور شہادت اور قیامت اور
 ثواب و عقاب اور ہر شے و دوزخ اور عدل و حکمت سی
 اور جو کچھ کہ متعلق اسباب سی ہو کہ سی طرح غرر و سکات
 میں سموع نہوگا کہ جواب دین کہ ہکو فرصت نہ تھی یا ایک
 کام ہکو ضروری تھا تحصیل روزی کی کرتی تھی یا دکان اور
 شاگردی کرتی تھی سچا ہی کہ مانند ضرورت کی ہر شے لایا
 کی دنیا میں پہرین کہ عارفہ کہا میں اور سب لکین کہ میں اور آخر
 مرحبا میں برون جاہلیت نعوذ بالہ من الخذلان اور
 گناہوں سی ناانید ہونا حرت خدا سی ہی اور اپنی گناہوں کو
 عظیم جاننا اور توبہ نکرنا اور بدتر انسی وہ لوگ ہیں کہ خلایق

کہ سبب الاسباب اور قاضی الحاجات اپنا جانیں اور اونسی ملتجا
 ہوں کہ یہ کہنا کہ ہمارا کام فلاں شخص کترتا ہی ماوٹی یہ
 کام ہمارا بنی گا اور اگر کوئی مطلب اوس سی اخلاتوا و سکو خدا
 سی نجانی اور سب گناہوں سی بدترا و عظیم تر صیت جاہلیت
 اور عصبیت ہی کہ اغراض باطلہ و نیو مین اور سکو خیر کترتی ہین
 اور خدا کی عاصی اور کافر اور حمت النہی سی دور ہوتی ہین اور
 اسلام اور ایمانی باہر ہوتی ہین اور دانستہ جہنم کو اختیار کترتی ہین
 اور وہ لعنہ ب نعمت اللہ اور حیدر کا ہی کہ ایرانمین ابلیس ملعون
 فی ہم پتہ پایہی اور خلق خدا کو اپنا تابع کیا ہی اور یہہ اوسکی اجابت
 کترتی ہین کہ اور اقلیم مین یہہ بدعت نہیں اور ہر سال اور ہر روز
 کتنی ہزار نفس آپس مین قتل ہوتی ہین اور بنیا موسیٰ اور خیرانی
 کترتی ہین اور جبرمہ دیتی ہین خصوصاً ایام عاشورہ ماہ محرم مین اور
 اسکی کہ اگر ان قاتلوں سی پوچھو کہ نعمت اللہ اور حیدر کون
 نہیں جانتی کہ بادشاہ چین کے تھی یا کافر یا شیعہ یا سنی بلکہ باؤ
 پیری اور مدیدی کی اور نکو دشنام دیتی ہین اور نکو دشنام نہیں
 بلکہ

بلکہ بدن بزرگوار و نگو کہ جنگی نام پر ادا کا نام ہی سہاۃ اللہ شام
 اور ناسنرا کہتی ہیں اور بادشاہ بیچارہ کیوچہہ اسکی فکر نہیں کہ اس
 بدعت کو برطرف کری خداوند عالمیان امیر تیمور کو بھیجی کہ
 جہان کو لوٹ جہ پیدسی ان فاجروں کی پاک کری اور
 اس فتنہ کو فرو کری اور نام لغت اللہ اور حیدر کا بہانے
 برطرف کری محمد والہ الاحقاد اور گناہوں سی خاقل ہونا غضب
 خداوند عالمیان سی ہی اور اصرار کرنا گناہوں اور معاصی پر
 اور مغرور ہونا اسمہ موصو میں کیشفا عت پر اور نہ دنا نداسی
 یا اسکی کرم غفرہ کرنا اور گناہوں سی حقوق والدین ہے
 الہیہ وہ سب کافر اور ناصبی اور سنی اور علوی و بدعتیہ
 ہوں اسواسطی کہ رعایت ادب اور حرمت اور تعظیم کی
 انکی واجب ہی اور اطاعت انکی اطاعت نداسی مقرون
 کہ اگر کوئی ابتدائی آفرینش عالم سی رہو رقیارت تک
 ہمیشہ مطیع خدا اور رسول اور قائم الیل اور صائم النہار والیر
 بلکہ منبرہ رسول اور پیغمبر کی ہوا و نافرمانی خدا کی کبھی نہ کہے

اور والدین اور سکی راضی نہ ہوں البتہ جہنم میں جائیگا اور اقل عاق
 ہونا ف کہنا اور نکلی ہو نہہ پیری چہ جائی انکہ اور کمو مارین اور
 قتل کریں اور چہہ اور کمو ندین اور انکو ضائع کریں اور بجا پرہو
 دین بوئی بہشت پانسو برس کی راہ سی آتی ہی مگر عاق والدین
 اور دیوث اور سکاوہ سو نگہ نیگی تم اور سکا رعایت نہ کرنا اپنی
 بزرگون اور پیر و نکلی خصوصاً چچا اور خال اور برادران جب خیر
 تیری چاہیں اور اگر پریشان ہوں اور بسبب فقر اور بیوائی
 کی زنا اور مصیبت میں پڑیں اور تو قادر سو رعایت اور ادائی
 نفقہ اور کسوت اور فروص بن اور نکلی تو نہ نزدیک خدا کی گناہ گار ہے
 اور گناہوں سی نفرین کرنا اپنی بادشاہوں پیری اور دشنام دنیا
 اور لعنت کرنا جو فت کہ موسن ہوں اور ضابطہ وجوہا
 سلطان کا ہونا مانند راہداری اور عشاری اور کیا لی اور
 دلا لیکلی اور وجوہات تنبا کو اور ہواشی اور مراعی اور کلانتری
 اور احداثی اور داروغگی وغیرہ محرمات سی اور اس سے بدتر ہو
 و شہرخص ہے کہ کوئی بدعت دین یا دنیا میں کری اور
 بہم نہ

چیز کہ نہیں تھی اوسکو ہم پہنچای اور خراج اوسپر مقرر کری
اور یاد اسطی سلطانکی انتفاع حرام سی ہم پہنچائی اور رعایا
پر کوئی چیز قرار دی کہ پہلی سی نہواور یا زمین ہواث اور سوات
اور معاون اور جبال پر کوئی چیز زیادہ نہ کری ایسا آدمی ملعون
اور اہل بدعت سی ہی اور گناہوں سی روٹیکا جلنا اور نجاست
میں اوسکو ڈالنا اور آب ذہن ڈالنا اور اوسپر پانوں مارنا اور
نیچی یا پونکی ڈالنا اور نجاست سے قرآن لکھنا اور اسماءی خدا مانند
نخون وغیرہ کی کہ اگر از روی استغفال کری تو کافر ہو
اسی طرح احادیث ابن زیت رسالت اور علوم دینیہ
اور سائل شریعیہ میں اور کتب شیعہ اور دعائیں ماثورہ اور
اسماء الہی اور انبیاء و راسمہ علیہم السلام بھی سی حکم ہے
اور ایسا ہی ہے پڑھنا اور دعا و نفا کہ بطریق مجوس اور یہود
اور نصاری اور بدعہ اور مناظرہ بندہ ان ہوں اور جو طہ
کہ مخالفونی دعائیں غیر ماثورہ وضع کی ہیں اور اعتقاد کہنا
سحر اور کناہت اور علم رمل اور نجوم اور بدعہ اور کیسیا اور

سیسا کا اس لئے کہ بعض انہیں سی مخصوص میں اولیاء
 اللہ سی اوقات اپنی اوسمیں صرف کنسی علم اور معرفت
 اور اطاعت خدا سی باز نہا ہی اور اوقات باطل ہوتی ہی اور
 اگر انکا تصدیق کری تو اون پیروسی بنیاد ہوا جو کہ محمد
 صلی اللہ علیہ الہ وسلم پر نازل ہو میں میں قبل اسکی اوسکا اثبات
 ہو چکا ہی اور گناہوں سی ایسی باتیں کہ ناکہ آدمی ہوا ثانی نفس
 میں دالین سی تعریف عورتوں اور نہ کوئی کہ ایسی وسیع
 بین اور سنی والا اوس پر مائل ہوا اور ستر شتی کنرا حکام
 کا واسطی عورتوں کی یعنی سر نہ ڈوانا ہر چند کہ گناہ گار ہوں
 اور کد ہی پر نہانا اور سرنگی بچاؤ راؤ نکو شہر و زمین پر انما
 شہر ہر کرنا اور طبابت کرنا اور شخص کو کہ حاذق نہواؤ
 حکمت عملی اور عمل کو نہ جانتا ہوا اور بعض سنت پیویر کے سلام
 کرنا مانند قلندر و ن اور لو طیبون کی عشق اللہ کہنا اور مانند
 عربون کی یا ہو کہنا اگر ان دونوں کو سلام سی بدل جائیں یا
 کہہیں سلام علیک یا سلام علیک یا شامالی یا سلوم یا سلامالی او

رو بقبلہ اور پشت بقبلہ جماع کرنا اور پیشاب کرنا اور کھنکریان
 گہرین مردم کی پینکنا اور سوراخ اور کونہوسی زنان
 اجنبیہ کو نظر کرنا اور جہانکنا اور شاید انبیاء عظام میں حالض
 انوسا اور جنب اور کافر داخل ہونا اور عجمی اجانبی لغیر اضطرار
 مفرج اور روزہ محل میں لانا اور جہاد واجب کو نجانا اور
 بوجو نہائی حرکہ کھانا اور روزہ حرکات اور گولیان کہ بسیج حرام
 داخل ہوا اور جہوت خواب بیا نکرنا اور قصہ دروغ نجانا اور
 سنابایتین اون لوگوں کی کہ وہ راضی نہوں کہ کوی سنی
 اور مدح کرنا امیرون اور بزرگوں کی واسطی طمع کی اور پاس
 اپنی رکنا سموم قائمہ اور درندون اور روزیا لگا اور حصے
 اور محبوب کرنا مرد و لکا اور خصی کرنا حیوانا لگا اور مرد و لکا
 پہنا لباس عورتو لکا اور عورتو نکو مرد و لکا اور زینت کرنا
 واسطی اور مرد و لکی اور نقش کرنا رنگا مونہہ پیر اور زینت
 کرنا ساجد اور صاحب کا طلاسی اور دوستی کرنا
 فاعلان اعمال قبیح سی اور جگہ دینا فاسقون اور قاتلون

اور زود و کموا و کیو تر بارون اور سرکہ گیرون اور قلدون
 اور قوالون کو اپنی منزل اور سر امین اور فتویٰ دینا چہ
 کہ حق ہو اگر لیاقت فتویٰ دینیکی نہ رکھتا ہو اور اجرت لینا
 تعلیم اور ملقین دین کی اور شہ الخ اور فتویٰ اور نماز جمعہ اور
 جماعت اور واجبات میت اور نماز میت کی اور حاضر ہونا
 مومن کی حجازہ پیر بوقت کہ منہ صراوسی پیر ہو اور باجو
 قوت اور تو ایلی امام زمانکی مدد کو نہ آنا اور بجا آنا اور سن ثاب
 سی کہ امام زمانکی ساتھ ہو یا ناسب امام کی ساتھ ہو اور
 پشت بدشمن ہونا ملکہ کہ کسی کام کو پیری اور معصیت
 امام کی کرنا و نکی اقوال اور افعال میں اور امام زمان
 بہ بندی و بیحیائی و بی ادبی بایتین کرنا اور انکار بعض چیز
 دینکا خواہ اصول اور خواہ فروع اور جب قادر امر معروف
 اور نہی از منکر پیر ہو اور زلمری اور بقیہ قوم لوطی وہ ہے
 کہ پارہ کاغذ کو ہوا میں اور انامینگی تکل اور کھکھوا اور لسیان
 بازی اور شاطر دوانی اور قلند ہونا اور واسطی شہر تکی

تواریا کو سی اور حرج گھنا اور تصویر سایہ دار بنانا اور بت
ترشٹنا اور گولی اور نرد اور پاپ اور شطرنج اور گنجفہ
واسطی قمار کی بنانا اور آلات دردی اور شب رو
اور طاری بنانا اور دارومی بیوشی تیار کرنا اور ظروف
اور ادانی واسطی شراب اور بوزہ کی بنانا اور قبرستان
میں جانا اور بننا اور خندہ اور قہقہہ کرنا اور مجلس علما اور
ساجد اور شاپہ شفر میں اور نرد ایک حاضر ہونی حجاز
کی مہنا اور مواضع میں بقصد یکاہنی عوتون بالکرونگی
جانا یا سر راہ انکی مہنا بقصد یاد و خردار نامی مردم سی
لکڑیاں کھینچ لینا اور خربوزہ لکڑی اور کام بقولات اور
کشتی اور خرماجو اہامی مردم سی بعنوان سفارہ کہ
راہدار وغیرہ چاشنی اور نہاتی میں مگر ضامی صاحب سے
اور بقیہ قوم لوط سی مالکات شہازی اور چہر غانمین اصراف
کرناسی اور اپنی دو اب متعلقہ کو دانہ پانی اور گھاس نہا
عمدا اگرچہ گریہ ہو یا تلکد تلف ہوں اور شکار لہو میں جانا اور

عزت اختیار کرنا واسطی شہر تکی اور پالنا اور پاس رکھنا
 سگ و خوکھا اور بندر کا مگر کوی ضرورت داعی ہو اور
 روغن اور دہنیا ت تحسین مانوئی بات بیچنا اور اہل ذمہ کی
 بات بیچنا بدون اطلاع اونکی اور محابضت میں مانند غیبت
 اور شراب خواری وغیرہ کی بیٹیا اور کچھ کہانا اور فاسق اور
 ظالمو کی ضیافت کرنا اسواسطی کہ اعتبار اپنا بڑائی بغیر
 اسکی کہ ضرر دہی عاید ہو اور اس مجلس میں بیٹنا کہ خدا
 و رسول اور امام کو دشنام دین اور اس مجلس میں کہ دروغ
 کہیں اور سیاحت مانند قلندر و نکی کرنا واسطی شہر تکی
 اسواسطی کہ اھکراوقات طہارت نہیں کر سکتی اور نمازین اور
 فوت ہو جاتی ہیں اور پیسے پرستم کرتی ہیں اور کفن فرو
 کرنا اور محلہ موتہ ہونا اور انتظار میں موت سامانوں کی رہنا
 اور بعض علمانی زرگری اور بندہ فروش اور ورشر
 کشتیاو کہ واسطی شہر تکی سونہ واسطی خدا کی داخل
 گناہین کیا ہی اور داغ سوختن یعنی گل کہانا چہلی وغیرہ
 مار

مات اور سرد اور پالون پر واسطی عاشقی کی اور بول کرنا
 تقابیر سلیمانین اور سب سیو ولسی استنجا کرنا اور کھانا ٹیکا مگر
 خاک کبرلا اور قبر اسکندر ذوالقنین کہ او ساو گل مخوم کہتی
 ہیں اور انگوٹھی بامین ہاتھ میں پہنا کہ اوس میں نام خدا اور بیتا
 اور امہ ہر ہی علیہم السلام اور ملکہ مقربان اور آیات قرانی ہو
 اور اوسی ہاتھی استنجا کرنا اور موشوں کی موشہ پر آب دین
 والناس اور صورت حیوانات پر چوپ اور تازیانہ مارنا اور اونکے
 طاقت سی زیادہ بار کرنا اور مارنا حیوانا لغایب بہک
 گئی ہوں اور راہ نیل سکیں اور لغت مائی الہی کو خوا کرنا اور
 پھینکا ماندنان سوختہ اور سیوہ نیم خوردہ کی اور شل جبار وکی
 مربع یعنی پالتھی مار کی بیٹھنا اور پادشہ پڑن کہ کی بیٹھنا اور
 کوئی چیز کھانا اور لباس پہنا زیادہ اپنی رزی اور لیاقتی
 اور اس زمانہ میں حق جاننا مذہب یہود اور مجوس اور نصاری
 کو اور حلال جاننا حرام خدا کا اور برعکس اوسکی اور ارذوالنار
 اور سفدہ لوگ میں کہ خدا سی غافل ہو ہی جیسی کوئی خالق

نہیں رکھتی اور عملہائی ناشایستہ کرتی ہیں اور اپنی آراستہ کرتے
 ہیں تازان اجنبیہ دنیا و دیکھیں اور عاشق ہوں گویا ہمیشہ
 جلتی رہتی اور کبھی نہ مرینگی ہمیشہ ظفران اور خندان و شاد
 اور فحاش اور بدون طہارت کی حزب اور بس بہرتی ہیں اور
 اور گالی دینی اور گالی سنی سی پروا نہیں رکھتی اور رقابت
 اسکی نہیں سمجھتی اورندگان خدا اور پروا و فریب دیتی ہیں
 اور ہرزہ کاری اور کجوتر پرانی وغیرہ سناہی کی بل میں انکو متلا
 کرتی ہیں رات دن ذکر اور فکر اور لکھا صرف کجوتر اور تعریف
 اسکی اور نقل خاتون قحبہ کی ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کو
 انہیں سی دو چار یا پانچ برس عر کو ان فنون مذکورہ میں صرف
 کرتا ہی بیاتنگ کہ کجوتر وغیرہ کی شناخت میں استاد کھلاتا ہی
 مگر نماز کر نہیں غصت نہیں اور اگر شاید نماز کی بھی تو ظہر و عصر
 کو وقت غروب آفتاب کرتا ہی اور قرار ت اور قیام اور
 رکوع و سجود و تشہد و سلام کو نہیں جانتا اور واجبات نماز
 اور شکایات اسکی نہیں جانتا اگر اوستی کوئی بھی کہ ایسی نماز

کو اسکی

کسو اسطی پر مٹا ہی تو کبھی مین خدا قبول کری ملائکہ ہماری نماز دست
 کر لینیگی اور مجالس اور محافل مین سبقت کرتی مین اور صدر مجلس مین
 بیٹھتی مین حال آنکہ یہ مرتبہ نہیں کہتی اسلئے کہ کمال انسان بقدر
 معرفت و عقل و بہت ہی اور کجا ہی کہ شرف مکان بالملکین
 بسبب تکبر اور نخوت کی کسی پر سلام نہیں کرتی اور اگر علاج چاہے
 مین و سیفا سامنا ہو جاتا ہی تو فقط سر اپنا ہلا دیتی مین اگر
 کوئی ان پر سلام کرتا ہی تو وہ سلام کی عوض کہتی مین آقا
 خدا کا ہار دار و در صیافت کر نہیں فقرا انکی طعام سی محروم
 مین اور کہتی مین ہماری مانند کون ہی معروف اللہ انکی حرف
 باج ہی اور ملک اور خانہ اور استقلات اور طواحقین اور زراعت
 اور بنانا زراعت کا اور زیادہ کرنا ربع کا اور بکلف کرنا گھر و زمین
 طرح طرح کی نقاشی اور طلا کاری سی اور بنانا تار و نغا کی سی
 تعریف نہیں کرتی صلاح و تقویٰ سی مکر وہ کہ تعریف دنیا
 دنیا کی رد کری کہ وہ سخت مرد ہی اور اس سفر سی اسقدر
 روپیہ سود لایا ہی اور غلبہ سیانہ سی کیا تھا اور سو تومان بہم

پہونچائی اور چند مرتبہ ہند کو گجاکس قدر درہم دو نیا رکھتا ہی جو
 یہہ جماعت یقیناً آخر تک انہیں رکھتی سودا اور معاملہ اور اس المال
 اور خرید و فروخت میں تسلسلہ دروغ اور سو گند نامی موٹو
 کہاتی ہیں اس واسطی کہ دنیا مال مردم سی لین اور انکو فربہ
 دیتی ہیں جب کہتی ہیں بات دی جب اور س بیاری فی بات
 دیا بات اور سکال پکڑ کی کہتی ہیں بانیجائی راستان و پاکان
 یا بین شام غریبان قسم مینی اتنی کو مول لیا ہی اور حلال و حرام
 اور صرف زراعت اور فربہ سی پروا نہیں کرتی اور
 دلال اور کیاں کی رفیق ہیں مال مردم خوری میں اصل اس
 بیع کو نہیں جانتی اور معنی شراکت اور مضاربہ کو بیع میں نہیں
 جانتی اور جب کوئی کسی کھی کہ کسی مذہبی خدا کیون
 کرتی ہو اور طلب مسائل اور فرائض اور واجبات کیون
 نصیحت کرتی کہتی ہیں ای فلان تو کیا جانی ہم فرصت نہیں
 رکھتی اور ہم اپنی شغل سی باز ہیں جو تم کہتی ہو طلب و سکی ہم
 محال ہے خدا قبول کری تیرہ سی سوہستہ ہی کیا کریں

برعکس

عیال بابرین اور طالب روزی بھی واحد ہے جب تک ہوش
 بنولین اور کم ندین کام ہمارا نہیں چلتا یا کہتی ہیں کہ خدا اندل
 زمین اور بسیار بخشش ہے لعنت اللہ علی ہذا الاعتقاد کہ اپنی
 کسبے عبادت خدا پر ترجیح دین اور اگر سال دین اور
 اصول و فروع دین کسی پوچھیں تو نہیں جانتی اور معرفت
 اور اعتقاد ائمہ اور شہداء و ائمہ و قیامت نہیں
 رکھتی اس واسطے کہ کویاتی ہیں کہ حاجی کہلا میں اور بدون نماز
 پیرہی وقت غروب کی کہسری ہوئی جلدی دوری جاتی ہیں
 کہ قسطا اور تنخواہ لائین یا اس واسطے کہ فلاں خواجہ کو دیکھیں
 اگر خولیش اور قوم مایان یا باب ادنی کداسی کرتی ہیں تو کہہ پڑا
 نہیں کہتی اور جو حاجی یا آقاسی فلاں کہ بڑا مالدار ہوا و سکو
 اپنا پیشوا جانتی ہیں اور انکو ضیافت و نمین و رقی و نقرہ و طلا و سکو
 طعام پر لگاتی ہیں اگر کوئی کد اصدادی تو او سکو لکال
 دیتی ہیں اکثر فقرا اور سائیں ہا یہ میں او نمو بدو طعام شام
 سوئی میں اور یہ بابوای لکلفات او طعام ہا یہ لذیذہ سوئی

ہیں اور اگر دنیا کی باجمین کسی گفتگو کریں تو وہ مائیکم الاعلیٰ
 سی مارتی ہیں لڑکوں اور امیروں اور بزرگوں کو روپہ
 قرض دیتی ہیں تاکہ معاون اشنا انکی رہیں اور جو کوئی پیر
 بی سیرا ہیں اور بیجانہ ہوا و نگو نہیں دیتی جیسی کہ کہی نہ میری
 بلکہ گونگی اور اندھی اور ست اور حیران اور گمراہ ہیں اور
 ضرورتیں مردم اور بس ترین آدمیان اور گندہ ترین حیوانا
 اور ازل ترین خلقان میں اسلمی کہ کمال آدمیکا نجابت اور
 بالانشینی اسکی معرفت اور زندگی خدا ہی اسی پر ناطق ہے
 اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰیكُمْ غرض
 معصیت بہت ہی جو کچھ احادیث اور اخبار سی اس فقیر کو
 نظر میں آیا ہے تجمینا چار ہزار گناہ کو پہنچا ہی ان چند کلمہ پر
 اخْتَصَارُہُوْا غَفَرَ اللّٰهُ لَكُمْ وَلَنَا نَحْنُ مُحَمَّدٌ وَاللّٰہُ بَلَدُ
 کہ معفو ہیں اور نور قیامت مواخذہ نہیں رکھتی بلکہ ثواب ہے
 رکھتی ہیں وہ دروغ کہنا اور انکار کرنا اور گواہ کیا پوشیدہ
 کرنا واسطی حفظ مال اور خون اور ناموس مسلمانان کی ہے

موافق شرع ہوا و حفظ اولکھا واجب ہوا و تقیہ کرنا بلا
 کھیر من اگرچہ خدا اور رسول خدا سی پھر جانبا اور پناہ شر الکا و
 ترک عبادات اور جلانا قرا لکھا ہو مگر خون آدمی کہ او سمین تقیہ
 نچاہی کرنا اگر دیکھی کہ نفس مومن اور محترم کو قتل کرتی ہیں
 چاہی کہ خود شہید ہو مگر کسیکہ قتل نہونییدی اور اگر ایسے
 شخص کو ماری کہ موافق شرع کی قتل او سکا واجب ہوا
 اور مات کسیکا و شکست پہنچی یا وارث اور ولی مقتول کی اولاد
 وکیل کریں یا بدون اذن او کی قتل کریں یا خود نہین یا بغیر
 اجازت امام کی جو گناہ کہ قصاص او سکا امام پر یا نائب امام
 پر واجب و لازم ہوا او سکو وہ خود کہ سی تو خواخذہ نہوگا
 لیکن امام او سکو تعزیر کر لکھا و خطاسی قتل کرنا اور زانی
 شبہ اسکا بھی یہی حکم ہے اور قتل کرنا ناصبی اور غلات
 کا کہ بیضہ اسلام میں ہون بعضہ کہتے ہیں کہ جب یہ
 مودی اور پنج پہنچانیوالی ہون تو سے بارہویہ
 اجر تمین نہیں مان اگر ناصبی میں سنی ہون تو دنیا اور

آخر تین ایسی مطالبہ کرنیگی اور بعض علمانی حواج کا قتل
 کرنا اور مال اونکا لوٹنا جائز جاہلی اور افطار زن مرتبہ
 طفل پر یعنی دودھ پلانے والی انا کا جائز ہے اور وہ بیمار کہ
 طبیب اسکا افطار کا حکم دی اگرچہ طبیب کافر ہو اور
 وہ شخص کہ خوف ہلاک اسکا ہو بیوک اور پاپس سے
 زور سی ہو یا زور سی نہ ہو اور افطار طعام یا خمیر سیکری تو مواء
 اسکا نہہین ہے اور اس طرح طبیب کی کہنی سی روز و ماہ
 مبارک رمضان میں جماع کرنا اور کھانا خون و میتہ اور خوک کا
 حالت اضطرار میں اور اگر حاکم ظالم مال یتیم کا یا موتیکایا مال
 کسی طلب کمری اور یا کوئی ظالم چاہی کہ کسی نفس محترم
 کو قتل کمری یا کسی مومن کو قید و حبس اور بند کمری اور
 کوئی اور حاکم یا ظالم کو قتل کمری تو اس قسم کا مواخذہ قیام
 میں نہیں اور اگر کوئی کسی کو غارت کمری اور لوٹی راتلو و
 پھر دنگوا و سکی گھر میں آئی واسطی و زد کی یا کسی اور کا
 کی اور یا سہ راہ اسکی آئی خواہ راتلو خواہ دنگوا و

بیا با نہیں بعنوان دزدیکی یا بقصد قتل اوس مرد کی اسبجاعت
 کو اگر ماری اور قتل کمری خون ہڈی اور مواخذہ نہیں اور
 جو کوئی کسی مرد کو اپنی جورو کی ساتھ ایک جگہ میں سوتا دیکھ
 اور دونو کو قتل کمری تو نرذیاب خدا کی مواخذہ نہیں ہے
 لیکن جاکم اوس سی نہ سنی کا جب تکہ شاید نگذارانی اور قسم
 بھی کہا سکتا سکتا ہی اور اسیطح قویط غلہ اور گرائینین الہ طعام
 کسی کا چیرائی واسطی اپنی قوت لایوتکی یا اپنی عیال کے
 بستہ طیکہ صاحب طعام گر سنگی سے غری تو مواخذہ نہیں
 اور ملازمت کرنے حکام جابر کی تعیثا اور اعانت ظالموں کے
 اور راہ نمائی دزدوں کی ہر گاہ جانی کہ سب قتل کہی جائیگی
 اگر باعث قتل کسی محترم کا نہ مواخذہ نہیں اور واسطی حفظ
 ناموس و خون اور مال اپنی اور سب مومنوں کی اگر مرگب
 کسی قبائح کا ہو جائز ہے اور بس عمل کو امور واجبی
 اور سنی کسی کہ بطریق مخالفونکی عمل میں لائی بلا و تعیث
 میں اوس پر بھی پلہ جرح نہیں ہے لیکن وہ گناہ کہ ہرگز آمر نہ

نہیں ہوتی نہ تفصل خدا و نہ شفاعت سی کسی شفاعت کرنے
 والیکی اور اسد بخا تکی او نہیں نہیں وہ یہ ہیں کہ کوئی آدمی کھنر
 اور شرک اور نفاق اور شک و ریب اور غنا و خدا اور انبیا
 اور ائمہ علیہم السلام میں مرجائی اور بدعت اور خراع کرنا دین
 میں اور احداث مذہب تازہ کا اور فتویٰ ناحق دین خدا میں
 دنیا اور شکر ہونا ایک مسئلہ کا یا ایک نوع اور افراد و نواہیکا اور
 کسی حشر پر یا ضروریات اصول و فروع کسی اور حلال و حرام کا
 الکار کرنا اور جو کوئی انبیا اور اوصیا اور ائمہ ہذا اور ملکہ یا
 مقبرین علیہم السلام کو دشنام دہی اور لعنت کری یا افترا
 اور دروغ باندھی اور تہمت کری یا انکو معصوم نہ جانی اور
 یا انبیا اور اوصیا اور ائمہ علیہم السلام کی جو عدد و شہو میں
 کمتر جانی یا انمیں سی ایک کا شکر ہو اور یا قتل ایک کا ائمہ یا
 معصومین یا انبیا سی اختیار کیا ہو اور یا رفیق اور شریک اور
 راضی اور باعث اور معاون انکی قتل میں ہو اور یا امر انکی
 قتل کا کیا ہو یا حلال جانی اسرا و نہیب اور غارت اس کے

اموال اور اولاد اور زمان ابیہا اور رسول اور ائمہ ہدی کا اور یا
 تہم کیا ہو سیکو مقرران مبارکہ احدیت اور حج اللہ سی خطا
 اور مصیبت اور ذات اور کفر اور نفاق اور فسق و فجور اور
 مرید دنیا اور مالک اور ان تنہوسی کہ مذکور ہو ہیں بعضی تو بہت
 اعتریزہ ہوتی ہیں اور اس اعتقاد ات پر مرنہ گیا ہو اور مایوس ہو گیا ہو
 تعصب دین و مذہب سب سی قتل کمری مانند سنہیون اور کافر
 کہ شیون کو قتل کرتی ہیں اور مال اور نکاحات کرتی ہیں
 بعلت ایمان اور رتن و فرزند او کی اسیر کمری اور زمانہ
 اور محی یا مینہ اور مملوک اپنا کمری یا امام زمان پھر روج
 یا امام زمان کی مدد نہ کمری اپنی جان و مال سی مانند اہل کوفہ
 و شام کی کربلا مین اور بس عصر مین کہ اکابر ہی اسے
 معصومین علیہم السلام سی ہو اور یا اس تہذیب اور رسول
 اور ائمہ پر کمری اور اطاعت اسے کی نہ کی ہو اور معروف
 و نہی از منکر سی اور خیر ایض اور نوافل اور سائل سے
 اور یا خدا کو حسب او جو اہر او عرض او صحبت او معائنہ

جانی او خدا کو حاضر و ناظر اور مطلع بخانی اور یاتش بہ اور ہم
 او عجز و نقص و حلول و اتحاد کو اور سپر و ارکھی اور اسکو قواد
 اور مختار بخانی اور فاعل موجب اور مضطر بخانی اور جبر کی نسبت
 خدا کی طرف دی اور جو کچھ کہ جناب اقدس پر اور سلی و انہیں ہے
 اس کو جانتر بخانی یا سرت فاطمہ صلوٰۃ اللہ علیہا کری یا او کو
 بدی شہم کری بلکہ ہر ایک کو زنا ابنیاسی کہ شہم نہرنا کرے
 یا دشنام او کو دی مگر عایت اور حقیقہ اور بندہ اور ام الحکم کہ
 او کو امانت کرنا چاہی نہ اور کوئی چیز یا حدیثین و روح ابنیا
 اور اولیا کی زبانی نقل کرنی یا قیاس و رای اور اجتہاد
 اور استحاسی فتویٰ دی یا ان حقوق کو باجماع بدون دخول
 موصوم جائیر جانی اور برخلاف مآثل اللہ حکم کری
 اور فتویٰ دی یا دعویٰ نبوت یا امامت کا کری اور یا اپنے
 خطاب امیر المؤمنین رکھی یا وہ کہ غیر دین اسلام کو حق جانی یا
 اسطورسی کہ انکار صانع کا کری اور طبعیت اور دہر اور
 عناصر اور کواکب کا قائل ہو بدون تاثیر صانع کی یا وہ

عالم کو قدیم جانی یا خدا کو ظالم جانی اور عاقل نجابی اور علم خدا کو
 ملت کھنڈ اور شرک کا جانی یا وہ کہ امیر المومنین علی علیہ
 السلام بعد رسول خدا کی صلی اللہ علیہ وآلہٖ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ
 اور جانشین نجابی اور گیارہ اماموں کو بعد انکی خلیفہ اور جانشین
 نجابی اور یا وہ کہ وجود حضرت صاحب علیہ السلام کا اور
 زندہ ہونا اور دینی حیات اور طول بقیبت کا قائل نہویا
 وہ کہ امر موصومین علیہ السلام کو خدا جانی اور حلول و اتحاد
 خدا کو انہیں جائز نجابی اور حرام کو حلال اور حرام کو حلال یا
 لغت کفری اور دشنام دمی صالحان صحابہ کو مثل سلمان
 اور مقداد اور ابوذر اور عمار اور حذیفہ اور محمد بن ابی بکر رضی
 اللہ عنہم اور یا اعتقاد امامت ثمانیہ اور نیزید اور معاویہ یا بنی
 امیہ و خلفائی بنی عباسیہ علیہم السلام کا رکھنا ہو یا اصحاب
 اور اعداؤں اور انصار اور دوستوں کو انکی خوب اور
 مومن جانی یا ان ملاعین کے مذہب کو حق جانی اور اسے
 اعتقاد پیر جانی اور یا ہی حال ہے اس شخص کا

کہ اسلام میں پیدا ہوا اور مرتد ہو جائی مگر بعضوں نے کہا ہے
 کہ بعد توبہ کی امید خلاصی کی اور ہمیں ہے اور مرتد ملی بعد التوبہ
 کی آمرزید نہیں ہوتا اور اسی قبیل سے ہے جو کوئی کعبہ میں
 جنگ کمری اور شمشیر کھینچی اور خونریز گیری یا وہ کہ کعبہ اور
 بیت المقدس یا قبور انبیاء اور ائمہ علیہم السلام کو خراب یا جلاد
 اور اس حکم میں مدینہ شریف داخل ہے یا مصحف کو جلای یا
 باستخفاف قازورات اور نجاسات میں یا و سکو ذالی یا نیچی
 پاؤں کی ذالی اور لات ماری استخفا کا اور حدیثیں انبیاء اور
 وصیاء اور ائمہ کی تمام اس حکم میں داخل ہیں یا فضلات اور
 نجاسات کو کعبہ اور قبور انبیاء اور شاہد شہداء میں گرائی
 استخفا یا انھیں شاہد و عرم میں بول و غلط کر ہی استخفا
 اور کسی حکم میں داخل ہے ولد الزنا اور سنی اور وہ شیعہ
 جو غیر امامی مذہب ہی غلات اور خوارج اور نو اصب
 و شبہہ محبہ و زیدیہ اور اسماعیلیہ و تناسخیہ اور
 جو قریفہ کہ سمانوسی ہوں وہ سب سلاک خلوع و اید

داخل میں اور حلال جانبی والا سحر و کجانت کا اور رقیقوت
 غیب گو یونگی ہی اسیمین داخل ہے اور بہت کمر نیوالی
 دنیا میں یعنی جو سپر کہ قبل اوسکی نہوا اور اختراع کری کہ سالانہ کو
 اور اونکی مال کو ضرر پہونچانی اسی حکم میں شہ باب ہے
 مثل اسکی کہ کسی گروہ کی معدن اور ملک پر ترقیہ قرار دی کہ سلب
 یا سر یا ضرر نفوت رعایا ہو لیکن کافر عادل اور سخی جہنم میں
 معذب نہونگی بلکہ خداوند عالمیان اپنی نعمت سی انپر تفصل
 کریگا اور اکل و شہ اور راحت لغت اونکو عطا کریگا مثل
 نوشیردان اور حاتم طائی کی لیکن تضعیفیں پس احادیث
 انکی بامین بہت ہیں کام انکا خدا سی ہوگا اور بعضی کہتی ہیں
 کہ انکو اعزافین لہجائیں لے ملا ولاد کفار اہل بہشت کی خادم
 ہونگی اور بروایت کلینی رضی اللہ عنہ اپنی باپلی ساتھ جہنم
 میں ہونگی لیکن معذب نہونگی خداوند عالم تمام مومنین اور
 مومنات کو بالتوبہ خالص اور بہایت اور ایمان دنیا سے
 باہر لہجائی اور بخشش سبکو خصوصاً اس روسیہ گناہ گار سرسار

گم نام کو اور سودا اور اتکو اور اس سالہ کی جامع کو بحق
 محمد والہ الامجاد کہ شیعیان روحبراہین فہرست
 دوسری بیان مذہب مبتدعہ جبریمین اس است ہی
 چاہی کہ اوسکو مومنین جانین مباد البسب کسی اعتقاد کے
 انین کسی از وی غفلت کی قائل ہون یا اوسپر عمل کرین
 جان تو کہ اس طائفہ کو اشاعرہ اور صفائیہ ہی کہتی ہین اور
 عمدہ طائفہ طاغیہ مجیرہ اہل سنت علیہم اللعنتہ ہی اور واضح
 اس مذہب کا اول ابو الحسن بن اسمعیل الاشعری ہے
 کہ نسبت اوسکی منہی ہوتی ہے طرف ابوموسیٰ ملعون کی کہ
 نفاق اوسکا کفر سی ابلیس کے بھی شہور تری اور عمدہ
 اشاعرہ تین فرقی ہین اول اصحاب ابوالحسن اشعری
 ہین اور یہ ابوالحسن شاگرد محمد بن عبدالوہاب جبائی کا ہے
 کہ معتزلہ بصرہ سی تھا اور مذہب اعتزال کا رکھتا ہے
 ایک دن اپنی اوتا جبائی سی کہا کہ کیا کہتا سی تو اس
 مسئلہ میں کہ تین بہائی تہی ایک فی عمر اپنی طاعنہ

خدا میں صرف کی اور ایک تی معصیت میں اور برادر طفلی میں
 مرگیا جبائی نی کہا کہ وہ برادر مطیع بہشت میں جائیگا اور
 عاصی جہنم میں اور وہ طفل اوسکا وہ نہ ثواب ہی نہ عقاب شرے
 فی کہا کہ اگر وہ برادر صغیر خداوند عزوجل سی لڑکھی کہ بار
 خدا یا اگر تو مجبوزندہ رکھتا تو میں ہی مانند برادر مطیع اپنی ما
 اعمال صالح کرتا اور بہشت میں جاتا بیسا کہ وہ بہائی میرا
 گیا جبائی نی کہا کہ اس صورت میں خدای عزوجل اوسلی جواب میں
 فرمایگا کہ تو نی یہہ کیونکر جانا کہ اگر تو زندہ رہتا تو اعمال
 صالح کرتا میں تجسی بہتر جانتا ہوں اگر تو بیتار رہتا تو ہر آئینہ
 فاسق اور فاجر ہوتا تو او جہنم میں جاتا اور مینی صلاح تیری
 اسی میں دیکھی کہ طفلی میں تجکو مارتا کہ یہہ گناہ تجسی صاوند نہو
 پس ابوالحسن نے جب جواب اپنی اوسا و کاسنا کہا کہ پس اس
 حال میں برادر دوسرا اوسکا کہ عاصی تھا اگر کھی کہ اسی پرور
 میری تو نی کسنا سطلی محبو طفلی میں نما کہ یہہ گناہ تجسی نہو
 نہوتی اور ستمی خدا بکافرا ہوتا جیسا کہ میری کوچک کو مارا

تو فی حرب اشعری فی سخن بیان پہونچا یا حبیبی عاجز ہوا
اور جواب اور سکاند لیکھا بعد اسکی اشعری فی ترک مذہب
مقرر کیا اور اپنی اوستا دسی جدا ہو کی کہا کہ خدای
تعالیٰ پر اصلح واجب نہیں ہے اور کوئی چیز لازم نہیں
بیہان تاک کہ جانبری خدا پر اگر موسیٰ عمر اپنی صرف طاعت
خدا کری اور عبادتیں لکھے اور اوشی کوئی گناہ ضا
نہو اسکو بہشت میں نہ لیجائی بلکہ دوزخ میں بھی اور
کافر کہ تمام عمر کھنیں سبہ کری اور اوشی کوئی عمل
صلح ظہور میں نہ آیا ہو خدا پر واجب نہیں ہے کہ اسکو
دوزخ میں بھیجی بلکہ جائز ہے کہ کافر کو بہشت عدن میں
داخل کری اور بھی ہذا فی الجنة و ذاک فی
النار و ایالی یعنی یہ کافر سی اسکو بہشت
عدن میں جلیہ دی مینی اور اس صلح موسیٰ کو آتش دوزخ میں
اور مجلو خوف اور بیم و باک نہیں اور پرواہ ان دو کا
سی نہیں اول وہ کہ اشاعرہ صفات ثبوتیہ حوالہ

کو علم و قدرت اور حیات وغیرہ سی زائد اور خارج
 ذاتی جانتی ہیں اور قدیم سمجھتی ہیں اور سن و قج
 اشیا کا انکی نزدیک شمر ہی ہے نہ عقل اور کھتی ہیں کہ خدا
 تعالیٰ فیث کو پیدا کیا اور نیر کو پیدا کیا اور راعنی شہ کا ہے
 اور بند و نکی طبیعت میں محرم کردیا ہی اور کھتی ہیں لوح محفوظ عالم
 صغیر لطفہ ہے اسواسطی کہ جو چیز کہ آدمی کسی پیدا ہوتی ہے
 وہ عمل اسکی لطفہ میں ہے مانند سعادت اور شقاوت اور
 دیانت اور خیانت اور بزرگی اور حماقت اور بخل اور سخاوت
 اور بہت عالی اور خست اور درویشی اور تو نگرگی اور گھر
 اور ایمان اور طاعت اور معصیت وغیرہ کی اور یہ ہے
 دفع اسکا ممکن نہیں اور آدمی اور میں مجبور ہی پس جو کو کہ
 کہ سید ہی وہ سعادت شکم ماورسی لایا ہی اور جو
 کوئی شقی ہی وہ بدستور اور ان علتوں کو حق تعالیٰ نے
 پیدا کیا ہی اور انہیں علتوں اور آلتوں سی جو چاہتی ہیں ا
 کرتی ہیں اس طور پر کہ قدرت اور طاقت اسکی ترک

کی نہیں رکھتی اور کیا ہوا بنگا گروہ خدا ہی اور اوسى چیرے
 کہ اوسین شہتہ ہی چاہتا ہی اسلی کہ خالق فعل طعنیت
 میں جی ہی اور رکھتی ہیں ایمان عبارت ہی تصدیق اقبال
 او جو چیز کہ پیغمبر ماری لائی ہماری پاپس تجلاً اور فضلاً او
 اقرار سان کو اوسین دخل نہیں ہے اور رکھتی ہیں کہ
 کلام حق تعالی بیک معنی قدیم اور قائم بذات مع صفات غوثیہ
 زاید سب قدیم ہیں بیک کہ زاید ہیں بندوئی ذات پر اور فرق
 وہ ہی کہ جو بندوئین پایا گیا ہی حادث ہی اور ذات مقدس
 الہی میں قدیم پس کہتی ہیں کہ خدای تعالیٰ عمر و جل شکلم
 اوس کلام سہی ہے کہ خارج اوسکی ذاتی ہے اور اوسى اللہ
 سى کلام کرتا ہی اور قادر اوس قدرتى ہے کہ ایک
 اللہ اوسى جدا ہی اور عالم اوس علم سى ہی کہ اوسکی
 ذاتى خارج ہے اور اوس حیاستى جی ہے کہ اوسکی ذاتى
 غیر ہے اور مرید و کارہ نہی اوس ہے اوس ارادى اور کراہت
 سى کہ خارج ہیں اوسکی ذاتى اور دلیل انکى یہی کہ قاف

اعم فاعل

اسم فاعل ہے اور قدرت شہ شتق ہی اور عالم علم سی
مشتق ہی اس طرح آخر کتاب اور کہتی ہیں کہ جب
ہم نظر کرتی ہیں بندگان خدا میں تو دریافت ہوتا ہے
کہ قادر کی معنی بند و نہیں وہ شخص ہے کہ قدرت قائم اوسکے
ذات سی ہے اور یہہ صفات عارضی خارجی ہیں اس جگہ سے
بھی جانا ہمنی کہ خدای عزوجل ہی یہاں ہے اپنے
بندوں کی قیاس پر اس قرار دینے سے لازم آیا کہ ہو صفات
نبوتیہ خدائی آئینہ ہیں پس قائل ہوئی ہیں وجود ہشت
قدیم کی اور بعضی نوع غت کی قائل ہیں اور انکی اعتقاد
سی تعد و قداما کا لازم آتا ہی اور وہ تعد و قداما کو جائز
جانتی ہیں اور اس است کا قاضی مجوسان ناصر الدین ^{بہ صفا}
کہ سرآمد علمای اہل سنت ہی اپنی تفسیر میں کہتا ہے
کہ تعجب کرتا ہوں نہیں کہ نصاری ایک ذات اور دوسری
مستقل لے کہ عیسیٰ اور مریم میں خارج میں قائل ہیں
اور جہنم میں جائیں گے اور ہم اہل سنت و جماعت ایک ذات

اور اٹھہ قدیم کی قائل ہیں اور بہشت میں جاہلین سے بین تفاوت
 رہا کجاست تا بلجا والہا و س ملعون فی دروغ کہا وہ بھی
 جہنم میں ہمارا نصاریٰ کی عہد اپنی معتقد و نکی جاہلکا جو فلاسفہ
 عقول غمشہ کی قائل ہیں و نہون فی یہ مذہب ہیں
 حاصل کیا ہی اور عدل کہ از تجملہ اصول دین سی ہے
 قائل نہیں بلکہ کہتی ہیں کہ افعال قبیحہ مانند ظلم و محال اور
 تکلیف مالا لطاق جذائی عزوجل سے صادر ہوتی ہیں کہ
 اپنی بند و نکی نسبتیں کری و لیکن جناب تقدس الہی سی
 قبیح نہیں ہے اور اصول دین انکی نزدیک ہیں جیسے
 مبدع توحید آتھہ قدیم اور نبوت اور عباد اور ہی بعضی
 تناسخ اہل سنت سی عباد کی قائل نہیں ہیں اور عبادہ
 معدوم کو محال جانتی ہیں عقلا اور کہتی ہیں کہ خداوند
 عالمیان فی روز از لیں ہو تقدیر کر دیا ہی وہی ہوتا ہی
 اور جو کہہ کہ پیشانیہ بند و نکی لکھ دیا اور انکی آب و کلہ
 شترتہ کیا وہی ہوتا ہی اور اہل تصوف انہیں سے کہتے

میں کہ علم خدا اور قضای خدا حکم او سکامی اور جو کچھ لوح
 محفوظ میں لکھا ہی وہ قضای خدا ہی اور جو کچھ کہ عالم سفلی
 میں ظاہر ہوتا ہی قدر خدا ہی اور حکم او سکات و قدر میں
 ممکن نہیں اور قلیل آئین کسی کہتی ہیں کہ رتہ رضا کا ممکن
 لیکن وہ قدرت ممکن ہے اور بعضی کہتی ہیں وہ کل کا ممکن
 نہیں لیکن وہ بعض کا ممکن ہے اور وہ جس بعض کا کہ ممکن
 ہی عقل سے ہی اور بعضی کہتی ہیں دعا اور صدقہ ہی ہی
 اور بعضی کہتی ہیں کہ وہ قدرت ممکن ہے اسلی کہ ہر شے سے
 میسر ہوتا ہی اور لوح محفوظ میں سہ ما یا لکھا ہی عالم سفلی
 میں وہ لکھا کا سرمایہ ہوتا ہی اور سرمایہ کا گرامی اور وہ
 ملکہ کا ملکہ سی اور شکر کا شکر سی اور آتش کا آبی سیر
 ہی اور کہتی ہیں جب فقر یا مرض یا قوت یا نجات معذور
 ہوئی تو او سکوت تو نگر ہی اور شفا نہیں دیکتا اور دفع بلا
 نہیں کرکتا اور اگر کوئی عمل کسی چیز کا یا کوئی کار
 نوب یا صدقہ کر ہی رفع اوس چیز کا کہ کہا نہی نہیں ہوتا

اور فائدہ نہیں دیتا بلکہ اگر کافر چاہی کہ کھنسی پھرے
 نہیں پھر کتابیہ تمام کھنراور زندقہ اور فتنہ ابی خدا پرست
 کہ ارسال رسل اور انزال کتب باطل ہو جاتا ہی اور اثر
 دعا کا اور فائدہ صدقہ کا اور خوبی عمل خیر کی اور توبہ اور
 استغفار کچھ نہیں دیتا شاید خداوند عالم بیان اپنی
 بندوشی استہرا کرتا ہی ایک بات رسول بھیجا ہی کہ اوسکا
 ایمان لاؤ اور کھنسی پھر و حال آنکہ کھنکو کافر میں نمود
 پیدا کیا اور اوسکی غیر کفر کوئی اور چیز نہیں پاتا اور
 کہیں امر و اسطی (صدق کی فرماتا ہی اور گھتا ہی کہ صدقہ
 بلا مائی ہرم کو دفع کرتا ہی اور حرب (صدق کری تو کہہ
 نفع اوسکی علاید نہواور پھر وہی ضرر واقع ہو جو کوئی صبا
 عقل و راسی ستین ہے ہرگز اس بات کو قبول نہ کرے گا بلکہ
 اللہ تعالیٰ ہر روز ایک کام میں مشغول ہی اور ہر سائے
 ایک خلق تقدیر کرتا ہی اور یہ کریمہ کل یوم ہو
 و نشان اسی پر ناطق ہی اور مارۃ التاہی اور زندہ کرتا ہے

اور بلاؤں کو بدلی اموال کی نفع کرتا ہی اور عمر کو بسبب صلہ
 رحم کی زیادہ کرتا ہی اور قطع رحم کسی کبیرہ مولفہ کو کم
 کرتا ہی اور اوسکو افلاس اور ادبار میں ڈالتا ہی اور اوسکو
 اوسے پر چھوڑ دیتا ہی اور جب عمل بد کیا سبب توفیق
 اوسے کرتا ہی اور جب ارادہ عمل خیر کا کیا اسباب
 ہدایت کی اوسکی لے مقرر کرتا ہی اور بیمار کو خیرات اور
 توبہ اور استغفار اور وصیت سی شفاء دیتا ہی اور کھار
 اور شاق کو توبہ و انابت سی بخشتا ہی اور فقیر کو غنی
 اور بادشاہ کو کد کرتا ہی اور جو کچھ چاہتا ہی کرتا ہی اور
 اس مضمون پر آیہ دانی ہدایہ لَفِعَلُ اللّٰهُ مَا يَشَاءُ وَ
 يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ شاید اور گواہ ہی اگر قضائی جہتی اور قدر
 لائمی ہو تو ظلم ہو اور عدل نہ ہو اور کافر ہدایت کیوں
 اختیار کرتا ہی اور توفیق ایمان لائیکی کیوں پاتا ہی جب
 اوسے کھنچا یا ہو تو یہ اوسکو کب فائدہ دی حالانکہ

بند و نکو امر توبہ اور عبادت اور بندگی کا فرمایا ہی کہ اُنہیں
 اِلٰی اللہ اور توبوا اِلٰی اللہ توبۃً نَصوحًا اور
 استغفرہ اِنَّہ کان توابًا اور یا ایہا النّاس
 اعبدوا ربّکم اور من یطع اللہ والرسول
 فقد فائز اور کیا نفع پہونچا ہی بند و نکو کارنامی خوب
 اور بند آزاد کرنا اور جہاد کرنا لکھا اور ثواب باطل ہوا اور
 وعدہ کی خدا کی سب دروغ ہونے کا بین اور عام عہد و پیمان
 خدا کی اور ہر شہادت اور دروغ کام بی اصل ہو گا جب بونی
 رشتہ چاہی ہو تو نیکی کرنی انکی عبت ہی اور برعکس
 اسکی پس نیکی بد کیو باطل نکر سکی اور بد ہی نیکی اور بصیرت
 الہی کرین کافر ہون پیر ہون ہون اور ہر شہادت میں جانین
 قاتلہم اللہ انی یوفی کون خدا العزت کرمی او نکو بلغت
 بسیار اور یہ ملا عین کہتی ہیں کہ صانع عالم موجب اور مضطر
 ہی مانند آتش کے جلانی ہیں کہ نہ سردی اویسی تصور ہے

اور نہ جلانی پیر قادیان قمر اسی موافق انکی مذہب خدا
 تعالیٰ قادیان زندہ کرنی اور ماروالہنی پیر اور بندوکی نجات
 دینی پیر اور بجاریونکی شفا اور زمین و آسمانکی فنا اور زندہ کرنا
 مرد و لکا اور پید کرنا قیامت کا اور شہ حیوانا لکا اور
 کہتی ہیں اکثر کا بول لکا خداوند عالمیان بدون اسکی کوک
 قائم منظور ہو کر تا ہی اور حکمت اور صلہ ت کو او سمین
 لفظ نہیں کرتا جواب الکا یہ ہے کہ یہ بھی کفر اور افترا خدا
 پیر ہی اسلی کہ اگر صلہ ت اور حکمت او سکی انسانکی
 پیدا کر سکتین نہ تھی جب انکو ایجاد کیا کیون اعرض مایا اپنی
 اطاعت اور فرمانبرداری کا اور پیغمبر اور کتاب پیغمبر او سکی
 بعد ثواب او نکی طاعت کا عطا کیا شاید اس کلمہ پر آیه
 وَمَا خَلَقْتُكُمْ إِلَّا لِعِبَادَتِي
 اور خداوند عالم غنی اور بی نیاز ہی کہ محتاج بندوکی عباد لکا
 ہو او کہتی ہیں کہ قرآن قدیم ہی اور کلام باری تعالیٰ کا
 نفسی وصفی ہی قائم بذات کہ خارج مین او س الہ

ادا کرتا ہی اور صفت حقیقی ہی مناسر علم اور قدرت اور
 ازلی ہی اور ازل میں صفات اور الفاظ سی متصف نہیں
 جب قرآن کو لکھا تو جسم ہی اور جب پڑھا تو عرض ہے
 اور یہ ہی کفر ہے اس واسطیکہ اگر قرآن کو نجاست سی لکھا
 تو لازم آئی کہ وہ حرف نجاست سی لکھی ہوئی عین ذات
 الہی ہوں استغفر اللہ تعالیٰ اللہ عن ذالک او
 ایک فرقہ انسی کہتا ہی کہ قرآن کو سنگ اور چوب نقش
 کری تو قرآن ہی بعد اوسکی کہ سنگ اور چوب ہو اس
 قرار سی لازم آتا ہی کہ اگر قرآن کو لکھی اور کہالی جوہیم
 فرقہ کلام کو فنی جانتی ہین تو خدا یا بعض خدا کو کہایا ہو
 اور ایک عالم علمائی اشاعرہ سی کہتا ہی کہ رسول فی اصفا
 سی کہا کہ قرآن مخلوق ہی لیکن اشارہ کیا طرف اور
 چیز کی کہ دلالت کرتا تھا کہ مخلوق ہی یعنی وہ چیز اور قرآن
 ایک ہین اور فسدہ و سداوہ کہ بوقت قدیم ہو تو حای
 کہ خلوق ہمیشہ ہین تا خطاب یا ایہا الذین آمنوا

وغیرہ مخاطبات اور مجاویات اور لازم اور نواہی ہی صورت
 ہوں جب اونپر نرفوں آیہ کا صادق ہو اور یہی الکرلام
 الہی نفسی ہو لازم آئی کہ ذاتی واسطی جسم ہو اور پاپی کہ
 ہمیشہ حق تعالیٰ متکلم بقیران ہو اور یہ دونوں محال ہیں
 بعضی شاعرہ سی کہتی ہیں کلام خدا ایک چیز و مذا سی ہی
 جواب انکا یہ ہے کہ اس قرار سی الکرقرانگو پارہ پارہ کری
 تو گویا خدا پارہ پارہ ہوا ہو اور خدا مخلوقا تکلی بائین ہو کہ یہی
 اوسکو لکھی اور کبھی حکم کری اور کبھی اوسکو مجو کرے
 یہہ بھی محال ہے اور رخصترانیہ کہتی ہیں سب اعراض جمع ہونہ
 مانند لون او طعم اور رائحہ کی جو جسم ہی او قران سوز
 ہی جب لکھی تو جسم ہی خواہ سیاہی او خواہ سرخی
 اور سبزی سی پس اسی نہیں لازم آتا ہی کہ خدا متصف
 لون اور سیاہی اور سرخی وغیرہ الوان سی ہو
 یہہ بھی محال ہے اور کہتی ہیں کہ افعال بند و نیکی فعل
 خدا سی متولد ہوتی ہیں نہ طبع سی یا اور دوسریکی

فعل سی اور زعفرانیہ کہتی ہیں عذاب گور کا محال ہے
 اس واسطی کہ اجسام بیروح ہیں اور یہ بھی نزدیک
 عقل کے بید یہی ظاہر ہے کہ مولم بالام واستقام بسم نہیں پوتا
 حال آگاہی ساکن صامت ہی اور کہتی ہیں کہ افعال بندوں
 کھڑ اور ایمان اور زہنا اور لواطہ اور قتل اور شرک اور
 سمادت اور شقاوت سی خدا کی جانب سی ہیں اور
 ارادہ خدا سی ہوتی ہیں خدائی تعالیٰ کو چشم سر سے
 بسم کثیف گندی سی بند سی دیکھ سکتی ہیں دنیا
 میں پس موافق اس مذہب کی چاہی کہ خدا بسم ہو اور
 کہتی ہیں کہ اگر کسی کو خدائی مومن کیا مومن ہے والا فلا
 اور نہیں ہو سکتا کہ اپنی اختیار سی مومن ہو یہی سبب
 ہی کہ اگر اہل سنت سی پوچھو کہ تم مومن ہو تو کہتی ہیں ہاں
 ان شاء اللہ یعنی اگر خدا چاہے گا تو مومن ہونے کی طرف استقامت
 یہی کہ کیا فائدہ کہتا ہی کہ خدائی بند و مومن تہہ کا ایک
 طالب کیا اور تعلیم سلام کی کہ اگر ایمان بچا تھا تہہ

تو کون

تو کیون فرمایا کہ اِستویا اللہ ویرسولہ اور کفار کو خطاب
اس واسطیٰ فرمایا کہ کافر ہوئی ہو اور پھرتی ہو ایسی اور کہتی
ہیں کہ غضب کرنا امام کا خدا پر واجب نہیں بلکہ خلاف ہے
واجب ہے کہ اپنی درمیانی ایک امام تعین کریں اور اختیار
کریں جس کو چاہیں اور طریق انکا سعی ہی نہ عقلی
پس اس قرار سی ابو بکر اور عمر قابل امامت کی نہوں گے
بلکہ ساسی کمتر ہوئی اسلامی کہ حضرت موسیٰ کاظم علیہ السلام
علیہ السلام باوجود اس جاہ و جلال اور اعتبار اور تقدس
و اتالی کمتر نفر کو ساتھ لاکہ سی حیدہ کریں اور جانب
طو لجا میں تا کلام الہی اونکو سنو میں اور آخر کو ظاہر ہوا کہ وہ
سب بنا فوق تھی امام کو چاہی کہ صالح ہو واسطیٰ است کی
نہ منف کہانی اون ملا عین فی جانا کہ تلاشہ کو انہم اللہ
جو خلیفہ کیا یہ صلح میں پس جب موسیٰ علیہ السلام اونکو
باطن سے اور صلاح و فساد سی اونکی خبر نہ کریں صحابی کیونکہ
خونی اونکی چاہیں بلکہ ظاہر اور لگا دیکھا اور اختیار کیا پس مختار

رعیت کا مثل رعیت کی ہی اور ابی بکر و عمر و عثمان علیہم السلام
 رعیت کی جانب سے خلیفہ تھے نہ جانب خدا و رسول سی
 اور ابوبکر و عمر کا اس امت میں ظاہر ہے کہ کیا کیا تا
 ابد خلق کو ضلالت اور ہلاکت میں ڈالا اور کہتی ہیں کہ ایمان
 کو دکھا اعتبار نہیں رکھا اور لا الہ الا اللہ کا گناہ فائدہ
 نہیں دیتا جواب وہ ہی کہ کیوں حضرت ابراہیم علیہ السلام و
 ولادت کی ایمان لائی اور جنت و جہنم کیوں کہا اور اوس
 طفولیت میں کہا ہے جانا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر
 میں انجیل نازل ہوئی اور پیغمبر بھی برسہ و زر کہ پیدا ہوئی اور
 کسی حضرت خضر علیہ السلام فی اوس طفل کو قتل کیا
 اسلمی کہ اگر کفر و ایمان طفل کا اعتبار نہ تھا تو حضرت فی
 کیوں اوسکو مارا اور حالانکہ وہ ماسور تھی خدا کی جانب سے
 کہ اوس طفل کو قتل کریں اور کہتی ہیں کہ خدا راضی ہے
 کہ اوسکا وراثت ثلاثہ کہیں اور کہتی ہیں کہ انبیاء اور اوصیاء
 علیہم السلام سب فی جہانم خطا کی نہ انبیاء معصوم

نہ اور کوئی شخص آدم علیہ السلام عاصی ہوئی اور
 شجرہ منہیہ کہا لیا اور ابلیس وہ فعل و علم رکھتا تھا
 کہ علم الملکوت تھا خدا چاہا کہ کافر ہو اور اسکو کافر کیا
 اسواسطیکہ آدم کو دوسو دلائی اور نوح علیہ السلام بعد
 طوفان اور ہلاک ہونی قوم کی پیشیمان ہوئی اور
 کشتگان غریت پر بہت روی اور نوحہ کیا بہت
 نوحہ کرنی سی سعی نوح ہوئی اور ابراہیم علیہ السلام
 اول بین شک تھی آخر کو موسیٰ ہوئی اور موسیٰ علیہ السلام
 فی قبلی کو خطاسی مارا اور بوقت طور پر لپی تو نعلین
 اونکی پست خرمودہ سی تھی اور پانچوین ہنی تھی اور
 بقت کہ طور کی طرف گئی مارا بن علیہ السلام فی قوم کو تعلیم
 گوسالہ پرستی کی اور کہا جتا کہ موسیٰ آئین اس گوسالہ
 کی پرستش کرو اور داود علیہ السلام فی شاب پی
 جسرا کو طاوت فی شمشیر و نیزہ مارسی اور اپنی بہا
 اور یابی جو رو پر عاشق ہوئی اور انکو سردار فوج کر لے

واسطی جنگ کی پہچانیں لگے وہ قتل ہوئی اور اونکی
 بی بی کو اپنی جو رو بنایا اور یعقوب علیہ السلام فی نان سائل
 کو ندی تھاکر ہوئی اور فراق یوسف علیہ السلام میں مبتلا
 ہوئی اور یوسف علیہ السلام فی کمر بند اپنی چھپکھا چرایا اور
 اپنی کمر میں باندھا اور زلیخا سی مہربانی جماع ہوئی اور
 پانچا بہاؤ کی پاؤسی اوتارا اور کار کو بجائی نازک
 پہنچایا اور عیسیٰ علیہ السلام فی اسرائیل سی کہا کہ میں
 پر خدا ہوں مجھی پر خدا کہو اور یونس علیہ السلام پہلے
 نازل ہوئی بلا سی بہاؤ گئی اور قوم سی باہر نکل
 گئی اور ایوب علیہ السلام بلا سی کمر میں مبتلا ہوئی اور
 سلیمان علیہ السلام کی ایک کنیز تھی اوسکو
 بہت دوست رکھتی تھی اور وہ اونکی گھر میں بہت
 پرستی کرتی تھی اوسکو کچھ نہ کہتی تھی اور استغفر اللہ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ اپنی پر خواندہ زید کی بی بی
 زینب پر عاشق ہو گیا اور عایشہ ملعونہ اور خضر تکی معشوقہ تھی

اور اہل بیت

علیہ السلام عبدالرحمن بن عوف کی جو روپر عاشق تھی اور تمشق
 کرتی تھی لعنت اللہ علی ہذا الاعتقاد اور کہتی ہیں کہ ابو بکر و عمر
 و عثمان خلفائے راشدین ہیں اور سعویہ اور بنی امیہ اور
 سلاطین بنے عباس خلفائے قایمین ہیں کہ دین نسی قائم
 ہو اللعنة اللہ علیہم اور کہتی ہیں لعنت شیطان اور کافر پر
 جانسز ہیں اور کہتی ہیں کہ تیرید ملعون مومن عدل تھا اور قاضی
 عیاض مالکی متسربلہ بیزید ملعون کو داخلہ و آزدہ امام جاناتہی
 جوابل سنت علیہم اللعنة اعتقاد رکھتی ہیں کہ پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم فی فرمایا کہ کعبہ سیری بارہ خلیفہ ہونگی قریشی و صحاح
 ستین انکی میرہ سب حدیثیں لکھیں ہیں اور بے شیعہ
 انکو الزام دیتی ہیں تو قائل ہو کی کہتی ہیں کہ یہی دو آزدہ امام
 ہیں کہ پیغمبر نے فرمایا اور انکی فضیلت کی قائل ہیں مگر از
 راہ عناد انکار کرتی ہیں ابن حجر ناصبی ملعون کہ انکی تاخیر
 علامہ ہی وہ بیزید ملعون کو دو آزدہ امام کی شمار سی خارج
 غاناہی عبداللہ بن زبیر کو داخل کرتا ہی اور طعنہ قاضی پر مارتا ہے

اور بعض اہل سنت فی عبد اللہ زبیر کو نکال دیا اور عمر بن
 عبدالعزیز کو داخل کیا ہی اور کہتی ہیں کہ امام زمان ہر عصر
 میں بادشاہان وقت ہیں اور بعضی قہر آنکھو امام جانتی ہیں اور
 کہتی ہیں جو دشیمان کا خیر محض ہے اور ملک نقارہ کا
 اقتقا رکھتی ہیں اسطر حسی کہ اگر کوئی ہندوستان جو
 کرمی اور خود ایرائین ہو اور ایک رات اوسے سبائٹ
 ہو بعد سکی سفر کو جابی جب آئی تو دیکھی کہ اوس زنگی
 کئی فرزند ہیں باوجودیکہ اوسکو آنکھ سے نہیں دیکھا اور
 جو زن کہ ایک رات اوسکی پاپس سویا وہ بھی صاحب
 فرزندان ہو وہ سب فرزند اوسے مردکی ہیں اور اوستی
 میراث لینگی اسواسطی کہ وقت خوابکی ملائکہ فی آب شپت
 اوسکالا کی رحم میں اس زنگی گرایا کہ وہ آب تن ہوئے
 اور کہتی ہیں کہ ایمانین عمل بارکان ضرور نہیں جو قائل ہو
 کہ صلوٰۃ شاع سستی متعلق ہوئی ہی ہر چند نماز نکرے
 اوسکو ضرور نہیں اور کہتی ہیں منافق موس واقع ہی اور اگر

یہود و نصاریٰ اور ہر ایک اہل کفر سی علی الرغم کلمہ
 کہیں تا تحریف سی شہادتیں کو اظہار کربین اور یا انکو محیور
 کیرن مومن اور اہل بہشت سی ہیں اور قیاس اور رای اور
 استحسان عقلی اور اجماع بدون دخول بصوصم مذہب میں
 انکی جائز ہے اور لطف حق تعالیٰ کو نسبت میں بند و تکی جائز
 نہیں ~~جس جہتی ہے~~ کہتی اور کہتی ہیں حق تعالیٰ تکلیف
 مالا یطاق اپنی بند و نکو کرتا ہی اور کہتی ہیں کہ جو خدا چاہتا ہے
 وہ نہیں سوتا بلکہ جو کچھ شیطان چاہتا ہی وہ ہوتا ہی اور
 ایک بندی کی طینت میں افعال او کو مخلوق ہوئی ہیں اور
 اور بعضی انہیں سی کہتی ہیں کہ حق تعالیٰ نے ایک چیر پیدا
 کی اور اسکا رحمان نام رکھا پس عرش کو پیدا کیا اور کہا
 الرحمن علی العرش استوی اور احمد حبیل فی استواء کی لقب اسفیر
 سی کی ہے اور وہ ساتھ رحمانی مخلوق تھا اور کہتی ہیں
 کہ خدا کو وصف نچا ہی کہ نا کہ شئی ہی اور نچا ہی کہ نا کہ
 عالم اور حی اور سمیع اور بصیر ہے اور موجود بکل وقوت

بھی صفت نچاہی کرنا اور خدا کو وصف اور احساسی نچاہی
 کہ قرآن میں آیہ میں اس واسطی کہ بعضی اور اسما اور صفات
 مشترک آیہ میں کہ لازم آتا ہے کہ مخلوق کو خالق اور رازق
 اور اللہ کہیں اور کہتی ہیں خدا عالم ہے بعلم محدث اور وہمیں
 عالم نہیں اور اہل کھشت جب کھشت میں اور اہل دوزخ
 دوزخ میں جا بیگی اس وقت کھشت اور دوزخ اور تمام
 مخلوقات نیست ہوگی اور بحر خدای تعالیٰ کی کوئی سرہنگا
 اور کہتی ہیں خلق کو کچھ قدرت فعل میں نہیں اور دلیل اس پر
 وہی کہ یہ سب ملجا اور مضطر ہیں اپنی افعال میں جیسا
 کہ درخت مضطر ہوتا ہے حرکت با دسی جب وہ اسکو
 ہلا سی اور کوہ مضطر ہے اپنی شبائیں اور اضافت فعل
 کی بند و نکی طرف مجاہزی نہ حقیقت جب طرہی کہ آدے
 بولتی ہیں کہ درخت ہلتا ہے ولیکن ہوا اسکو ہلاتی ہے
 اور آب روان بہتا ہے اور دریا استا دہی اور انکا
 اس میں کچھ فعل نہیں اور حیوان بھی اس طرہ پر ہیں

او خدا کچھ نہیں کر سکتا اور کہتی ہیں خدا معلوم خالق نہیں
 اس واسطے کہ جو چیز معلوم خلق ہے دیدنی ہے بچا ہی کہ کوئی
 بھی اللہ یارب خدا میرا ہی یا خالق میرا ہی اسلی کہ یا
 خالق کو دیکھ نہیں سکتی اور جس چیز کو دیکھ نہیں سکتے
 خیر دنیا محال اور بچا ہی اور سپر حکم کرنا اور کہتی ہیں کہ قدرت
 اور مقدر اور عالم اور معلوم اور عاشق اور مشوق ایک
 ہی خضر بن عمر اور قوم اوسکی کہتی ہیں جو کچھ خدائی پیدا
 کیا آسمان اور زمین میں ملائکہ اور اٹھان اور بن
 اور حیوان سہی اور جو چیز کہ حیات رکھتی ہے سب ایک
 ہیں اگر مری یا زندہ ہو اور جماع کری اور کھائی پی اور
 فحش اور ظلم کری کافر ہو یا فحاش لیکن خدا اوسے
 سزا دے اور اوسکو دشمن رکھتی اور بعضی ان ملائکہ
 سہی کہتی ہیں کہ خدا مرکب ہی ہون اور طعم اور رائحہ
 اور حرارت سرد و تپوہ و رطوبت سہی اور کہتی ہیں
 فاعل کبیرہ کا اگر ہوس ہی تو وہ گناہ اوسکی ایمان کو

ضرر نہیں پہنچاتا اور اہل بہشت ہی ہی گناہ اور اسکی آفرینہ
 ہوتی ہیں اور اہل توحید کو خدا عذاب نہ کر لگیا اور خدا نے
 نبدیسی اسلام چاہا ہی بقدر اسلام میں قبایح کرسے
 اور یا اگر کافر کفر ہوا اور امید کرم الہی سہی رکھتا ہو تو
 نجات جاتا ہی اور کہتی ہیں شیطان شرک نہ تھا اہل توحید
 سہی تھا جب اسکی کیا کبیرہ کیا اور صاحب کبیرہ بحسب
 ایمان رنگار ہے اور سہی قیاس پر حال یزید ملعون غیہ
 ظالمون کا ہی اور کہتی ہیں گناہ کافر کو ضرر پہنچاتا ہی نہ موت
 کو اور کہتی ہیں قبایح مختلف بحسب فاعل اگر خدا کرسے
 نوب ہی اور اگر بندہ کمری شست ہی اور بعضی کہتی ہیں
 ایمان معرفت خدا اور ضنوع اور سکاہی اور شوع ترک
 استکبار ہے یعنی اپنی کو بزرگ نجانی اور خدا کو دوست
 رکھی سب پہ خصلتیں اور سمین حاصل ہوئیں تو مومن ہے
 اگر چہ زبان سہی اقرار نہ کری اور اگر چہ دلائل معرفت کو
 از موعی عقل نجانی اور کہتی ہیں ابلیس اور ساحری اور

قبائل

قابیل کو خدا نخواست گیا اسی کہ ایمان نہ اکا کہتی تھی
 اور ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور محمد بن حسن اور جہم
 اور ابن غیلان اور ابن مہدیان اور ابن سہ اور فضل
 قاشی کہتی ہیں کہ ایمان قول ہے نہ فعل اور ہر خوشیہ
 اشاعرہ سہی کہتی ہیں کہ خدا اصحاب کبار اور صغار
 کو بخشا ہی خواہ توبہ سہی اور خواہ بنی توبہ اور جو پہلے
 کہ خدا سہی رسول کو آیا اقرار اور سکھا مجلا ضرور ہے
 اور مفصلا درکار نہیں کہ خدائی ایک چیز کو حرام کیا لیکن
 نہیں جانتا کہ یہ حرام گو سفند ہی ما اور دوسرا حیوان
 اور زمین ہے یا کافر اور ہم جانتی ہیں کہ خدائی حج واجب
 کیا ہی اور خانہ خدائین جانا چاہی لیکن ہم نہیں جانتی کہ
 خانہ خدا کجہ ہے یا مدینہ یا مین یا بیت المقدس واسطے
 کہ دیر اور ساجد اور کلیسا کو بھی خانہ خدا کہتی ہیں
 اور بعضی زبان ابو حنیفہ ملعونشی نقل کرتے ہیں کہ وہ
 ہیں کہ اوسنی کہا ہم جانتی ہیں کہ خدائی محمد کو برسات

بہیالیکن یہ نہیں جانتی کہ وہ محمد عمری چاکلی یا ہندی اور
 بعضی کہتی ہیں کہ راوی اس کلام کا غائب ہے اور یہ
 کہتی ہیں جو کوئی کسی مانکو قتل کری یا طمانچہ ماری کافر ہے
 نہ واسطی قتل اور طمانچہ کی بلکہ واسطی عداوت مسلمانوں کے
 اور کہتی ہیں امام حسین علیہ السلام کی زبان نیز پلید
 علیہ العنہ پر خروج کیا خلیفہ وہ ساگ تھا اسلامی کہ بقیہ اصحاب
 رسول نہ تھے کہ اس پر اجماع کیا اور بیعت کی مانند
 زید بن ارقم اور عمرو بن عاص اور انس بن مالک اور عمرہ
 بن حذیفہ اور حکمر بن مولا می ابن عباس اور براء بن خباب
 وغیرہم کی اور کہتی ہیں کہ سبجو اقباب اور ماہ کا گھنہ
 نہیں بلکہ علامت کفر ہے اور بر غوثیہ کہتی ہیں صفت ہائے
 خدا مخلوق ہی مگر چار صفت قادر می عالمی شیت خالق
 اور صالح اسی مرجیہ اشاعہ سی کہتا ہی ایمان
 معرفت خدائی تعالیٰ ہے اگر کوئی کہی کہ خدا دو ہیں
 یا تین کافر نہیں ہوتا لیکن یہ وہ قول ہے کہ کافر تھی

اور کہتی ہیں اگر کسینی خدا کو پہچانا اور اسکی رسول کا
 منکر ہے ایمان اسکا درست ہی اور کہتی ہیں نماز و
 تمام اسورات عبادت خدا سی نہیں اسواسطی کہ عبادت
 خدا معروفت اسکی ہی اور معروفت خدا ایمان ہی نہ اقرار
 اسکا اور بجا الانا عباد تو انکا اور ایک جماعت کثیر اہل
 تصوف سی ایسی معتقد ہیں کہ جب یہ کمال کو پہنچا و اسرا
 ہوتا ہی اور تکلیف اوتسی ساقط ہوتی ہی وہ ترک
 عبادت کئے مگر نزد یک دانا اور فاضل و نکی اس قوس سی یہ
 قول متروک ہے اور گرامیہ شاعری سی کہتی ہیں کہ کل
 فرق اسلام کا مذہب باطل ہے اور خلایق سب کافر
 ہیں مگر گرامیہ اور ابو جعفر محمد بن اسحاق بن راہویہ کہ
 اصحاب شافعی سی ہے کہتا ہی کہ ابو عبد اللہ گرامی کے
 تضانیف میں دیکھا مینی لکھا تھا کہ وہ انہیں ہے کہ میں
 پیر کوئی بدستوری گرامیہ نکاح کرمی اور طلاق دی
 اور نماز کرمی اور چہہ کہائی اور جماع کرمی اور راہ چلی مگر

ایک حالت میں اور وہ وقت ہی کہ جنازہ کسی رہا ہنگام
راہ تنگ میں اور سکوٹلی اور پہاڑوں میں راہ کی باغ یا زراعت
کسی کی ہو لازم ہو جاتا ہے کہ اس باغ یا زراعت میں جا
اور کھڑا ہو کی ایک مشت خاک اور ٹہائی اور اپنی آنکھوں پر
کچھ جب جنازہ پاس اس کی پہونچی تفت اس خاک پر
ذالی اور خاک کو اس جنازہ پر ذالی اور اس کی پچھی ہے
اللہم العنہ لعنا کثیرا اور کتاب سیر کہ تصانیف
سی اسی ملعون کی ہے اور اوس میں اپنی خط نبس
سی پشت پر اس کتاب کی لکھا ہے لَا یَمْسُهُ إِلَّا...
الْمَظْهُرُونَ اسی کتاب میں ذکر کرتا ہے کہ سنی خدا
نی آفرینش سباع میں قوت انکی گوشت مقرر کیا ہے
اور انکو حیوانات پر تسلط کیا ہے کہ خون انکا لگاتی ہیں
چاہی تہا کہ خوراک انکی نباتات اور گیاه کترا اور نکلیا اگر
پہر حکمت سی نزدیک تر ہو تو بیان کرو کہ وجہ اس
تدبیر کیا ہے اور بنی آدم کہ صید کرتی ہیں حیوانات کو شتر

کلاؤں کو سوز

کا وگو سفند آہوا و مرغان پرند سی گوشت انعام کیا
 کونسی حکمت میں روای کہ مایون اور مرغ ہونگو
 طبعو نیر ساط کری اور کیا فاء ہی مارا و کثرہ زمین
 پس کہتا ہی کہ انکو مارو تا رسول خدا کہی کہ حق تعالیٰ
 شجاع ہونکو دوست رکھتا ہی اور کہتی ہیں ہوشکو مارو
 اگرچہ حرم میں ہو اور کہتا ہی یہ کیسی خصوصت احادیث
 ابنیاسی ہی کہ بنی آدم فی اوسین ذالی سے تا انسان
 شک میں ذالی اسطی ملک کو نہ بھیجا کہ آدمیوں کی
 جنس سے نہوتا تا خلق کو خدا کی طرف دعوت کہ تائب
 ایمان لاتی خلق اللہ سی اور کوئی غلط میں نہ پرتا نا
 قاضی کہتا ہی خبر دی محلو کہ ایک دن ایک ہزار ابو
 محمد و مانیکی پاس پیشا تھا ابو عمر ثمالی کہا ابو عبد اللہ
 گرام رسالت میں محمد بن عبد اللہ سی اولتیر تھا
 ابو عمر فی کہا اس دلیل سی اور کہا سی تو کہتا ہے
 ہزار فی کہا اسلی کہ ابو عبد اللہ محمد سی زائد تر تھا

اور علم کلام میں محمد سی و انا تر ابو عبد اللہ فی کار زانہیں
 کی اور کیکو قتل نہیں کیا اور گھر کیکو غارت نہیں
 کیا ابو عمرونی کہا ایسا ہی ہے کہ تو کہتا ہی ولیکن مردم
 پر ظاہر نہ کر کہ ہم پر شنیع کرمیگی اور سیرا ہی یہی اعتقاد ہے
 جو تو کہتا ہی نیرازنی کہا پس غلات کیون ظاہرین کہتی
 میں کہ خدانی جبریل کو علی پر بھیجا تھا اور وہ نعلط محمد
 وحی لائی اور مکتوب جائز نہ ہو کہ ہم کہیں کہ ابو عبد اللہ کرام
 سائیمین محمد سی اولی تر تھا ابو عمرونی کہا اسی سبب
 سی غالبونہ پر ساجدا اور منبر و منبر لعنت کرتی ہیں
 تو چاہتا ہی کہ ہلو بھی لعنت کریں نیرازنی کہا نہیں الخ
 فی کہا پس اس اعتقاد کو نہ پھان رکھہ اور روملوس انکے
 سند دار سی پوچھا کہ ابو عبد اللہ کرام فاضل تر تھا
 یا محمد اوس بد بخت کا فرنی کہا تو فی مام دو نیر گوار کا
 بیا کہ تقریب انکا عظیم اور تہیز کرنا دشوار ہے ابو عبد اللہ
 فی تصنیف بہت کی اور محمد صلی اللہ علیہ والہ فی تصنیف

نہیں کی اور یہی قاضی کہتا ہے کتاب سیرسی کہ ابو
 عبد اللہ کہتا ہے کہ رسول خداؐ نے شریعت خلاف بھی
 ہی اس واسطیٰ کہ رسولؐ نے یہ فتور کیا کہ اگر کسی ہی شرط
 یعنی پاؤں مقعد سی باہر آئی و ضواء سپرد واجب ہو جائے
 اعضائے و ضوئی کو سی گناہ نہیں کیا کہ اس کا شوشہ
 کمرین دھونی اور سب کمرنیسی باوجود اسکی کہ اس نے جرم
 نہیں کیا بلکہ مقعدنی جرم کیا ہی اور مواخذہ دوسری
 جرم سی قبیح ہے یہ حکمت سی دور ہی اور رسول
 خدا صلی اللہ علیہ والہ کہتی ہیں کہ جو کوئی کسی کو قتل کرے
 بخطایت مقتول کے اوپر عاقلہ کی ہے حالانکہ انکو
 کسی نے نہیں مارا ہی دوسری وہ کہ پیغمبر غسل
 جنب پر واجب کیا مجرم ذکر نہ اور اعضائے یہ بھی
 حکمت سی دور ہی کہ سب اعضا کو گناہ ذکر سے
 مواخذہ کمرین اور کہتا ہے کہ رسولؐ نے کہا کہ اگر بانی
 نہو خاک سی تخم کمرین و ضومن و ضافت ہی جب

پانی نپائیں حکمت وہ تھی کہ اعضا کو واسطی طرح "۔
 چھوڑ دیتی نہ وہ کہ اعضا کو خاک پلیدی سی آلودہ گیر نہ
 موندہ پیر طین جیسی پوچھا کہ سبب کیا ہی کہا اس واسطی
 عمر خطاب اعتقاد یتیم کا نہ کہتا تھا بس وقت مردم سب
 ہوں اور پانی نہ ہو یتیم نکدین اور صبر کدین کہ آب بہم پہنچی
 اسائی کہ عقل میری قبول نہیں کرتی یتیم کو اور یہی
 ابو عبد اللہ کہتا ہی کہ رسول کہتی ہیں کہ "و نو چشم کی
 دیت نام ہی اور و مانگی دیت نام اور محاسن کی دیت
 نہیں اور و نو پاؤں کی ایک دیت اور زبانین ایک
 دیت اور اسطرح اور اعضا اور جب قتل کدین ایک
 دیت واجب ہوتی ہی حالانکہ قتل مین یہ سب
 اعضا فاسد ہوئی یہ حکمت سی نہیں اگر دیت کو
 اعضا پیر تقسیم کرتی برابر جیسا کہ واسطی ہر عضو کو
 اوسیکی قسمت ہوتی کو بہتر اور نیکو تر ہوتا اس واسطی
 کہ مجموعہ ان اعضا کی لہی دیت ہی اور وہ ملعون "۔

گھٹائی

کہتا ہی کہ محمد بنی صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم تمام خلاف کو اپنی نبوت
 سی سات میں والا کہ ایک کو جس کمرنی اور ایک کو قتل
 اور ایک کو چھوڑ دیتی تھی جیسی اونکی مراد تھی وہی کمرنی
 تھی یہاں تک کہ ایک مرد کو قتل کیا اور بعد اسکی اونکا
 بیٹی آئی اور رسول کی حقین قصیدہ اور بعد میں کی خطاب
 کیا اور اپنی باپنی ماریجانیسی خطاب کیا اور کہا کہ باب
 میرا قریش سے تھا اور اسکو کسی قرابت تھے
 اور حضرت فی فرمایا کہ اگر پیش از قتل تو آتی تو میں
 اسکو بچتی بخش دیتا اور ہلاک نہ کرتا پس اگر قتل
 کرنا اسکا خدانی فرمایا تھا تو صرت فی کسواسطی
 کہا کہ میں نہ قتل کرتا اور اگر خدانی نہیں فرمایا تھا تو صرت
 فی کیون مارا اور کہتا ہی کہ نیت کمرنی عبادت و آب
 میں درست نہیں لیکن عبادت تہا ہی سنت میں درست
 ہی اور قعود نماز میں اور دونو تشہد میں سنت ہے
 اور کہتا ہی سجدہ حبابہ پر یا اوش شخص کہ کشتہ ہوا ہو

جبرمیں مایہ مردہ ہوا اور زمین نہ سلی کہ اوس پر سجدہ کرے
 تو اوس کشتہ پر سجدہ روا ہی اگرچہ پس بدن اوس
 کشتہ مایہ مردہ کا کری اور کہتا ہی جب تو فی سجدہ
 آخرین سی اوٹھایا تو نماز تمام ہی اور پہرہ ملعون کہتا
 کہ پیغمبر کو سجدہ کر سکتی ہیں عبادت سی اسلی کہ
 خالق اور مخلوق میں واسطہ میں اور ہی کتاب عذاب القبر
 میں کہ اوس ملعون کی قصاصت سی ہی کہتا ہی کہ سب
 گناہ زنا اور رواطہ اور گواہی دروغ دینا اور اخلاص کرنا
 لڑکونی خواہ علانیہ خواہ پنهان روا ہی مگر شراب کو حلال
 اور پنهان نجاست پینا کہ آبرو آدمی کی گرجاتی ہے پس
 میں تمام کہا کہ تم پر حلال کیا اور جس سپر ابو عبد اللہ
 سی لقل کرتی ہیں کہ اوسنی کہا میں اپنی پر سے
 سنا کہ اگر ایک قطرہ شراب کا دریائے مدینہ گری
 اور ایک چڑیا اوس دریائی پانی پی اور بعد
 سات برس کی دریائی محیط گیری دریائی محیط اور

گوشہ

گوشت بہر حیوان کافہ اوس دریا میں ہے سب نجس ہوتا ہے
 اور کوحی جس حیوان کو اوس دریا سی کہائی حد اوس پر
 واجب ہوتی ہے اور اگر مر جائی تو اوس پر نماز کرنا چاہی
 اور اوس کو نارشدید اور زخمہ مجوس میں چاہی و التنا
 تا مرغ اوس کو کھائیں اور آب قلیل نجاست سی بلا قات
 باد پاک ہی بہر چیز تنفیر ہو اور اگر کوحی بول یا غلط آب
 استادہ اور روانہ میں کمری حد قذف اوس پر واجب ہے
 اور لواطہ کو دکان شرک اور مجوس اور زنا اور یہود
 سی عبادت ہی اور کہتی ہیں قولہ تعالیٰ وَلَا یطہون
 وطئاً یغیظ الکفا ولا ینالون من عبد ونبیہ
 لا کتب لہم بہ عمل صالح اس لواطہ کی دلیل ہے اور
 نساہی اوس ملعون کی یہہ شمر ہے وحم من یہودی
 ع علوتہ واحسن شئے مسلم فوق کافر اور کہتا ہی بین الافراد
 اح ہی سمانوشی یعنی ذکر کو در میان زن یا مرد
 مافرو کزنا اسواسطیکہ وہ ملعون کہتا ہی کہ پیغمبر فی کہا ہے

اَعِيْزًا وَاَفْخَاذُكُمْ يَمْنِيْ اِنِّيْ رَاوْتُكُمْ عَارِيَةً دُوَّارُو دُوَّالْبَلْبِيْر
 نَحْسُ مَعْنٰی اِسْ حَدِيْثْ كِيْ نَحْيِيْنَ سَمَجْهَا كَهْ اَلِيْسِيْ تَقِيْ كِيْرًا
 هِيْ اُوِيْ كِيْ سَبَبْ هِيْ كَهْ اَصْحَابْ شَاْفَعِيْ اُوِيْ بَعْضِيْ اَهْلْ
 سُنْتْ سِيْ وَطِيْ دَبْرِ پَرِ كِيْ اُوْر دُوْ غَلَامْ كَهْ خَرِيْدْ كِيَا يُو
 جَانَرْ جَانَتِيْ هِيْنْ اُوْر قَصْدْ اِسْ حَدِيْثْ كَا يُوْنْ تَهَا كَهْ سُوْلْ
 خُدَا اِيْكَوْ قَتْ سَفَرِيْنْ تَهِيْ اُوْر اَصْحَابْ هِمْرَا اُوْ خَضْرُو كِيْ
 تَهِيْ اُوْر كِيْ اَصْحَابْ حَضْرَتْ كِيْ رَنْجُوْرَا وَضَعِيْفْ تَهِيْ اُوْر اُوْنِيْ
 نَهْوْ سَلْتَا تَهَا كَهْ چَارْ پَالُوْنْ اُوْر جُوْڑُوْنِيْرْ پِيْ هِيْنْ تُوْ حَضْرَتْ
 فِيْ فَرِيَا كَهْ اَعِيْزًا وَاَفْخَاذُكُمْ يَمْنِيْ رَاوْتُكُمْ اِنِّيْ جِهْ كَا
 تَا كَهْ ضَعِيْفْ اُوْ سِيْرْ مَارُوْنْ رَهْ كِيْ سُوَارْ هُوْنْ اُوْر كِهْتِيْ هِيْنْ
 كَهْ وَهْ مَعْنُوْنْ سَتْ تَهَا اُوْر نَمَازْ خَفْتِيْنْ كِهْرَا تَهَا لُوْ كُوْنْ نِيْ
 پُوْ چِهَا كَهْ وَقْتْ نَمَازْ خَفْتِيْنْ كَا كُوْنْ هِيْ كِهْ اَحْتِيْ كَهْ شَفُوْ
 فَرُوْ هُوْ پُوْ چِهَا شَفُوْ كِيَا چِيْزِيْ هِيْ كِهْ اِيْكَ سَتَارُوْ رُوْشْنْ
 هِيْ جَبْ اَفْتَابْ غُرُوْبْ هُوْ تَا هِيْ اُوْر جَانَبْ شَرْقْ سِيَا
 ظَاهِرْ هُوْ تِيْ هِيْ لَبْدَا وُسْ كِيْ اِيْكَ سَتَارُوْ لُكَلْتَا هِيْ جَبْ

بھی فرو ہو وہ ہی وقت نماز خفتن کا ہی اور قاضی مذکور
 کہتا ہی کہ علمای گرامیہ سی ایک مرد مہمان میرا ہوا اور
 ہر روز بارسی روئی مول لاتا تھا ایک دن وقت
 نماز پیشین پاخانہ میں گیا اور ننگی پاؤں نجاست پر وضو
 کیا جب باہر نکلا تو پانی اسکی پاؤںسی ٹپکتا تھا اپنی
 سجادہ پر گیا مینی اوئسی کہا کہ تو پاؤں ننگی پاخانہ
 میں گیا اور نجاست پر وضو کیا اور باہر آیا کیا نماز پڑھیا
 تو غصی ہوا اور گھر لگی کہا اسی جاہل اشکال علم پڑو تا مردم
 تجلو جاہل نجائین اور بسخریہ تجلو ندیکہین آیا تو کھینچ جاتا
 نہ پاؤں ہر چند کہ تر ہو اور نجاست خشک پر رکھی پلید
 ہیں ہوتا یکہ کہلی نماز میں شغول ہوا اور جب قراءت
 سی قراخ ہوا مونہہ کو میری طرف پھیرا اور کہا کہ سیکو
 ع کہ پینہ لی آئی مینی کہا یکہ سی نماز ہی کہ تو کمر تاسے
 ربا مین کہ تاجاتا ہی بعد اسکی رکوع میں گیا اور تسبیح کہ
 ب رکوع میرا دشا یا کہا مجھی روئی دی اور اسکو

لیکلی اپنی دبر میں رکھائی تھی کہا یہ کونسی مذہب میں ہے
 کہ نماز میں بات کری اور روی اپنی دبر میں رکھی کہا اسی اہل
 تو نہیں جانتا کہ گرامی اگر گناہ کمری نیکی لکھتی ہیں اور جو نیکی
 کہ غیر گرامی کمری گناہ لکھتی ہیں قاضی کہتا ہے کہ سید
 ابو البرکات علوی فی ابو بکر بن اسحاق سی کہ گرامی تھا
 سنا زعم کیا ابو بکر ملعون گرامی فی کہا کہ تو ابو بکر سی کا
 سر کہہ میں امامت یزید کی نص قرآن سی درست کر سکتا ہوں
 اور تو امامت علی ابن ابیطالب کی درست نہیں کر سکتا
 اور انکی دسیا غین سخن نے طول کیا آخر کو سید فی کہا
 تو کیونکر امامت ایسی کی درست کر سکتا ہے کہ بنی
 خون فرزند رسول کا کیا ہو ناحق اور خون ناحق امامت
 کو باطل کرتا ہے گرامی فی کہا کہ غایتہ ما فی الباب تبرا
 وہ ہی کہ خون ناحق امامت کو باطل کرتا ہے اور یہ خون
 ناحق قول خدا تعالیٰ کو باطل نہیں کر سکتا کہ فرمایا
 اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَہٗ قَالُوْا تَجْعَلْ فِیْہَا

مَنْ يَفْسِدْ فِيهَا وَلْيَسْفِكِ الدَّمَاءَ وَنَحْنُ لَنَسِيعُ ۖ
 مُحَمَّدٌ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ يَزِيدُ
 یہہہ کار بقول خدا کیا پس امامت یزید کی درست ہوئی اور
 عبداللہ گرام کہتا ہی خدا بسم ہی اور اوسکو خدا نہایت ہے
 اور ملاقات اور محاسن اسامہ و ابی اور بعضی گرامیہ
 سی صفت خدای تعالیٰ کی بسم البسم کہرتی ہیں یعنی
 سب بسمونسی بزرگتر ہے اور یہہہ مذہب اہل بیت جنبل
 اور اوسکی اتباع کا ہی اہل سنت سی اور کہتی ہیں احد
 الذات واحد الجوہر ہے اور وہ مکان مخصوص میں ہے
 عرش پر اوسکا مکان ہی اور اگر وہ سہرا عرش پیدا
 لری وہ عرش مکان اوسکی ہون اور اسید طرح اگر سو
 عرش پیدا لری وہ سب عرشوں کا محاسن ہو اور کہتا ہے
 یہ خدا محل حوادث ہی اور اراوات اور اقوال اور محاسن
 و اراک اور حریات اور سموعات اوس میں حادث
 رقی ہیں اور کہتا ہی اسوات اور اب و بیروہ کا الم جاہل ہے

کہتا ہی ایمان تو کسی ہے نہ سات قلب کی اور محتسب
 بن الاسود اشاعرہ سی کہتا ہی کہ ابو ذر فی حضرت
 رسول سی کہ میں ہوں چون انشا اللہ تعالیٰ رسول نے
 کہا تو خانہ ایمان میں شک کرتا ہی یوں کہہ کہ میں ہوں
 ہوں حق اور جو گزرا گناہوں سی اگر چاہی نہ بخشی اور اگر
 چاہی عفو کر می اور کہتا ہی کہ ایمان ابنیا اور ملکہ اور منافق
 کا سب کیساں ہے اور منافق ہوں حقیقی ہی اگر چہ پیشہ
 و درخشاں ہے اور خباہت اشاعرہ اور محتسب گرامیہ کہتی
 ہیں خدای تعالیٰ بصورت نیکو نیچے آئیکا اور وقوع کفر
 تمام ابنیا اور رسول سی واہی اور ابو عبد اللہ گرام کہتا
 کہ بلعم باعور اور برصیا عابد رسول تھی جانب خدا سی
 اور پھر وہی ملعون اور تین فرقی اہل سنت سی
 کہتی ہیں کہ یہ دنیا مام برحق تھا ان چند کلموں سی اعتقاد
 اشاعرہ کا قدری بیان ہوا نعوذ باللہ من ہذا
 الاعتقاد الباطل و مرا الفاسدة عن ہذا

الطائفة الفاسقة الفاجرة الهم الغم لنا كبيرا
 وعدت بهم عند ابا الیما فہرست تیسرے بیایین مذہب
 معتزلہ معتزلہ کی جانب تو کہ یکہ دوسرے طائفہ سنیان بی
 ایمانی ہی اور شاعرہ اس مجاہدت پر لعنت کہتی
 ہیں اور یکہ ہی شاعرہ کو پس معتزلہ دس فرقہ ہیں با
 اول واصلاء منسوب ابو اصل بن عطا اور دوسرا نہرلیہ
 منسوب بابو الزہریل خلاف تیسرا نظامیہ منسوب ابراہیم نظام
 سی چوتھی جاحظہ منسوب جاحظ سی با پنجویں خیاطیہ
 منسوب ابی الحسن بن ابی عمر الخیاط سی اور اٹھویں سی
 چہشتی بشریہ منسوب یہ بشر بن المقرئ توین معریہ منسوب
 بمعری بن العباد السلی انہوین مرداریہ منسوب بابو موسیٰ
 عیسیٰ سی الملقب بجدار توین خامیہ منسوب خامیہ بن
 بشر بن سی دسویں ہشامیہ منسوب ہاشم بن
 عمر الفہرستی سی گیارویں جاحظہ منسوب باحمد بن جاحظ
 در رئیس ضلالت اور ستون اس بدعت کا اور

واضح ابن مذہب کا اول ابو علی خبابی پس مراد وہ محمدؑ
 حنفیہ اور سادہ ابوالحسن اشعریکایہ اور شیعہ معتزلہ
 سی اسیکلے طیف منسوب ہیں اور ابوموسیٰ ہمدانی
 یزید بن معتزلہ اور ابوالحسن بصری اور کجی اور قاضی
 عبدالجبار اور زمانی نحوی اور ابو علی فارسی اور قاضی
 القضاۃ ماوردی شافعی ہمدانی اور اکثر شافعیون سی
 یہ سب اشاعرہ ہیں اور حنفی معتزلہ اور مالکی قدیم
 اور خنابلہ شویہ اور شاہیر سی ان گمراہوں کی صاحب
 بن عباد اور مخشری صاحب کثاف اور قراء نحوی
 اور سیراف بن اور وجہ تسمیہ معتزلہ کی وہ ہی کہ پہلا
 فرقہ الکفاکہ واصلیہ اصحاب ابی حذیفہ واصل بن عطا
 ہیں اور واصل شاگرد حسن بصری کا کہ ایک عظامی
 تابعین اہل سنت سی اور شاخ صوفیہ سی ہی ایک
 حسن مسجد بصرہ میں اپنی اصحاب کی ساتھ بیٹھا تھا کہ ایک
 شخص انڈر آیا اور حسن سے خطاب کیا کہ یا امام الیوم
 بلکلام

ایہ جماعت ہماری زمانہ میں پیدا ہوئی ہے کہ صاحب کبیرہ
 کی تکفیر کرتی ہیں اور گناہ کبیرہ کو کھنہ جانتی ہیں اور ایک
 جماعت کہتی ہے کہ گناہ کبیرہ ضرر بیان و اسلام میں
 نہیں کرتا اور اس کفر و کومر جبیہ کہتی ہیں اسی امام مسلمین
 آپ کیا فرماتی ہیں اور اس باب میں کیا اعتقاد آپ کا ہے سن
 فکر میں فرو ہو اقبل اسکی کہ جواب دی واصل بن حوط
 حاضر تھا کہا میں کہتا ہوں کہ صاحب کبیرہ نہ مومن بطلان
 اور نہ کافر بلکہ وہ ایک منزلہ ہیں بے دو و نو منزلہ ہیں یہ
 سنسن جھکی اونہا اور سن بصری سی جدا ہو کی متوجہ
 ایک ستون تھا ہوا ستونہا ہی مسجد سی اور ایستادہ ہوا
 ہو کی اپنی اصحاب کی طرف متوجہ ہوا اور بقیہ جو ابجو اپنی
 حرید و نسی تقریر کیا اور سن بصری سی کہا اعتزال عتلا
 واصل اور سنسی اسم اعتزال کا واسطی معتزلہ کی
 مقرر ہوا اور اعتقاد و اولکایہ یہ کہ امامت اجماع سی
 ثابت نہیں ہوتی مگر رخص ظاہر شوشی اور یہہ افضل ظاہر

شائین امیر المومنین علی علیہ السلام کی چند جا واقع ہوئے
 اور عمر بنی اوس کو پہچان کیا اور کہتی ہیں کہ حق تعالیٰ مری
 نہیں نہ دنیا میں نہ آخرت میں اور کہتی ہیں ابھی بہشت اور
 و فرج موجود نہیں ہیں بعد اسکی موجود ہونگی اور تیسک
 انکی دو وجہ ہیں وجہ اول وہ کہ وجود حبت و نار کا قبل
 از روز ہر اعبث ہی اور فعل عبت حکیم پر و انہیں وجہ
 دوسری وہ ہی کہ جو ہر خیر مالک ہی بمقتضائی کل
 شئ ہک لک الاوجہ کی اجماعا پس چاہی کہ امر و
 موجود نہوں روز ہر امین موجود ہوں اور خوار معترکہ سے
 اور ابو الہریریل محمد بن علف اور قاضی عبدالجبار کا مقولہ
 یہ ہے کہ ایمان عبارت عمل سی ہی ساتھ طاعات اور
 عبادات واجبہ اور نفلیہ کی اور تصدیق قلبی اور اقرار
 لسان اور ترک منہی کو اوس میں دخل نہیں ہے
 اور ابو علی جبار ہی اور ابوشم بنیادوسکا اور اکثر معترکہ
 بصبرہ کا قول ہی کہ ایمان عبارت ہی عمل کہنسی بہ

بظاہر حالت منفرد و ضدہ اور ترک نہایت سی اور عمل ساتھ
 عمل سستی کی مگر تصدیق قلبی اور اقرار لسانی کو اور سین
 دخل نہیں اور صفات حق تعالیٰ کو بخلاف اشاعرہ کی
 عین ذات جانتی ہیں ابوہشتم کہتا ہے کہ ذات تعالیٰ
 حضرت واجب الوجود مساوی ہی اوستی ذات
 جمیع ممکنات کی اور درمیان انکی کچھ تفاوت نہیں مگر ایک
 کہ وہ مستلزم چار حال گاہی اور وہ ایکماں الوہیت
 ہی اور وہ چار حال قادیت اور عالمیت اور ہیئت
 اور موجودیت ہی اور کہتی ہیں کہ خدا قادی ہی اوستی
 قادیت سی اور عالم ہی اوستی عالمیت سی اور ہی
 ہی اوستی حیاسیت سی اور موجود ہی اوستی ہوتو
 سی اور ان احوال کو اوستی صفات جانتی ہیں اور
 موجود نہیں ہیں اور سدوم سی قائم ہیں اور اصول
 ہیں نزدیک انکی چار ہیں توحید اور عدل اور نبوت
 اور معاد اور کہتی ہیں نصب کرنا امام کا خدا پر واجب

نہیں اور ترار زویٰ اعمال خدائی عمرو جیل کی عدل ہی عباد
 ہی کہ روز قیامت نسبت میں ہر ایک مکلف کی بجائی گا
 اور صفات حق تعالیٰ کو قدیم جانتی ہیں اور غفلان و مشقی ما
 رئیس معتزل تھا اور مذہب مرجیہ کا بھی رکھتا تھا اور شہام
 عبدالملک فی اسکو قتل کیا اور وہ اور واسل و نو
 شاگرد ابو الہشتم عبدالسلام بن محمد حنفیہ کی تھی اور
 پہلی اظہار نزولت میں المیزلین اوسی فی کیا و کہتا ہے
 کہ صائب کبیرہ ایمانی خراج ہو جاتا ہی مگر کافر نہیں ہوتا
 بلکہ خاص حق ہی اور وہ ملعون کہتا ہی کہ گواہی علی علیہ
 السلام کی اور طلحہ اور زبیر کی قبول کرنا نچاہی مگر جب
 اونکی ساتھ کوئی اور دوسرا ہو ابو الہزیر کہتا ہے
 کہ بوطاعت کرمی قبول ہی اگرچہ واسطی خدا کی نہو
 عمرو بن عبد کہتا ہی کہ گواہی علی علیہ السلام کی ہر گز
 سننا نچاہی نہ اندک نہ بسیار اسواسطی کہ وہ طبع
 تھی یعنی ابو بکر و عمر کی اور کہتی ہیں مقدار تین بار ہی تعالیٰ

قادر نہیں کسی چیز پر نہ نفع پر نہ ضرر پہ اور نہ صحت اور
 بیماری پر اور بعد پیدا کرنیکی مقدراتی اور کوئی چیز پیدا
 نہیں کر سکتا اور بعد سبکی سب مرجا کینگی اور ابوالانہر
 کہتا ہی کہ اہل آخرت فعل کرنیسی ملجا ہونگی جو عادت
 جمعی انکی ہوئی ہی کافر کافر میں اور مومن مومن میں
 لیکن انکا فعل نہوگا اور کلام حق تعالیٰ محث ہی اور
 بعض کلام محل میں نہیں اور وہ قول کن ہی اور باقی
 کلام محل میں ہیں اور وہ ہماری کلام کی جنس ہی ہے
 اور نظام کہتا ہی اللہ سبحانہ تعالیٰ کونین فعل کی قاء
 ہی کہ صلاح انسانی اوس میں ہوا اور نہیں ہو سکتا
 کہ وہ چیز کری کہ صلاح انسانی اوس میں نہوا اور نہیں ہو سکتا
 کہ خدا بلو زائدہ کری اہل دوزخ پر اور قادر نہیں کہ
 رویش کو تو نگر کری اور صحیح کو بیمار اور بینا کو کور
 و حسب اللہ جانی کہ کوری اور بیماری اور رویشی
 اسطی ان انکی بھتر ہے خدا کسی نہیں ہو سکتا

کہ ان سب کو اوستی خلاص کمری اور بچا پی تھو اور اسپر
 کہ کوئی لڑکا کھار و آتش کھرا ہو اوسکو آگ میں گرادی
 اور کہتی ہیں کہ خدا شکور ہی عدل اور نیکو مہی اگر یہ وہ
 ظلم اور شہتی پر قاور کھو اور ارواح ایک جنس میں اور
 جب ہم دو نوع ہیں ایک زنن ایک مردہ مری ہو یو
 محال ہے کہ جی اور زنن کو محال ہے کہ مری اور یہہ مذہب
 شو یو نکاہی اور دیصائیہ معتزلہ سی کہتی ہیں کہ انسان
 ایک نور ہی زنن اور طبع اوسکی وہ ہی کہ اوپر جاتی ہے
 اور وہ نہیں جرتی اور نور سبب ہی کہ کبھی ساکن نہیں ہوتا
 اور تاریکی وہ چنیر ہی کہ ہر گز سبب نہیں ہوتی اور
 وہ مردہ ہی کہ کبھی زنن نہیں ہوتی اور کہتی ہیں کہ حیوان
 سب ایک جنس ہیں اور ایک جنس میں دو حمل مختلف
 نہیں ہوتی مانند تش کی کہ سہوی اوستی مستور
 نہیں اور کہتی ہیں افعال تمام حیوانات کی ایک جنس ہیں
 کہ وہ حرکت اور سکون ہی اور سب آپس میں تہا مثل ہوتے

اور جی ہیں

اور کہتی ہیں افعال علوم اور ارادات کی ازجملہ حرکات ہیں
 اور افعال ایک جنس سی ہیں اور کلمہ فرق نہیں اس میں
 کہ کہیں بعنیت خدا کی ابدییت پر ماحیرت خدا کی ابدییت پر اور
 کہتی ہیں کہ عمل تکفیر و ایمان و اولوایک ہیں جب مومن
 کوئی فعل کرے اور کافر اور فاسق کوئی فعل کرے
 علی مومن ہے اور کچھ تفاوت اور فرق نہیں
 کہ زن نفاق سی لری اور بدون نفاق یعنی و اولو برابر
 ہیں اور کہتی ہیں معلوماً کو جس سی جان سکتی ہیں نہ
 اور کسی چیز سی اور خدا تعالیٰ فی جملہ مقدرات کو ایک ماہرین
 پیدا کیا بتقدیم و تاخیر اس واسطیکہ ممکن کون ہو جن
 بر بعض تقدیم و تاخیر ظاہر کرتی ہی پس مان باب اپنی
 اولاد پر مقدم نہیں ہو سکتی اور کہتی ہیں کہ علم ضرور سے
 خبر واحد سی روای کہ حاصل ہو کہتی ہیں کہ ابوہریرہ
 غام خلافت سی دروغ زیادہ کہتا تھا لیکن جو صحبت
 حضرت سالتین پہنچا ہوا ہی تو وہ سب جھوٹا و سلی

تمام صدق ہیں اور کہتی ہیں جو کوئی دوسو درہم سی ایک
 کم دوسو چیرائی یا خیانت کمری فاسق نہوا اور اسکی
 بازخواست نہوگی جتنکے پوری دوسو نچلری اور کہتی
 ہیں جو کوئی تمام فریضہ اور رماہ جملہ فرایض اپنی بجا نہ لائے
 عمدہ اعاصی کھین نہو یک خدا کی ولیکن فاسق ترین
 خلالت ہے اور کہتی ہیں فضل اطفال کا آخرت میں مانند فضل
 بھائیم کی ہے اور کہتی ہیں کہ شدات ذمیرہ بہشت میں
 ہونگی اسلی کہ وصل مختلف کھین ہوئی اور کہتی ہیں
 کہ فضل ملکہ کا انبیاء پر زیادہ ہی اسلی کہ سلاطین
 اکثر مردم بزرگ کو فقیر و نکی پائیں بہشتی ہیں واسطی
 مطالب کی پس فرشتہ کا آنا نزدیک انسان کی تا
 فضل انسان نہیں اور بعض کہتی ہیں ملائکہ اور انبیاء
 فضیلت میں سادی ہیں سوامی کہتا ہی معرفت
 خدا کی ایمانی نہیں اور جو چیز کہ خدا نہیں کرتا اور سپر
 قادر نہیں اور کہتی ہیں جو کوئی سب صحابہ کمری اگرچہ

وہ صحابہ فاسق ہوں اسلام سی خارج ہی اور اس طرح
 اہل ذمہ کو یا کسی ظالم کو نعت کمری یا ابلیس کو دشنام
 دی تو اسلام سی خارج ہی اور موجب حدود کا ہی اور
 اگر کوئی سب کمری اور بعد اسکی پشیمان ہو اور کسی
 عالم معتزلہ کی پاپس آئی اور نادوم ہو تو عذراؤسکا مسوع
 ہی اور کہتی ہیں کہ جو کوئی خدا کو پہچانی جس مذہب
 اور طریق پر کہ عبادت کمری ہو سن ہی اشکانی کہتے ہیں
 کہ خدا تعالیٰ قادیان نہیں کہ عقل پر ظلم کمری و لیکن قادیان
 کہ مجاہدین اور اطفال پر ظلم کمری جعفریہ اور سیریہ کہتی
 ہیں فاسقان اہل قبلہ جو مسلمان ہیں زنادقہ اور جو سر
 سی بدترین اور کہتی ہیں کہ اگر کوئی کسی مرد کو بھیجی
 کہ فلاں زنکو سیری واسطی و خواست کرا اور مسل
 اوس زنکو و طلی کمری و طلی طلاق مسل ہی لیکن
 عدا و سپر واجب ہوگی اور کہتی ہیں اجماع صحابہ ہے
 نہ جو کوئی شراب پی خدا و سپر واجب ہی و لیکن

خطاہی اور جو کوئی ایک جبہ متزلزلہ کی مال سی چلے
 ایمانی خارجی ہی اور بشیر کہتا ہی کہ انسان قادر ہے
 انواع سمیع اور بصیر کا ایجاد کرنی پر پر سبیل تو لداؤ
 کہتی ہیں کہ خدا قادر ہی بندگی عذاب پر مگر اوسپر عذاب
 کہنا ظلم ہے ابو موسیٰ مروزی کہتا ہی کہ جو کوئی سلطان
 سی اختلاط صحبت میں کمری فاسق ہی اور جب
 فاسق ہوا کافر ہی اور جب وہ مری تو اوسے میراث
 لین اور وہ کسی میراث نہ لی اور کہتی ہیں کہ خدا
 دروغ کہتا ہی ہر مصلی کہتا ہی روا نہیں کہ حسبنا اللہ
 ونعم الوکیل کہیں اور کہتی ہیں اسمائی خدا قیاسی
 ہیں اور کہتی ہیں کہ جو کوئی اعتقاد کمری کہ خدا ضرر اور
 نافع ہی کافر ہی اور کہتی ہیں اعمراض وجود صانع پر
 دلیل نہیں اور نہ انبیاء و رسل کی صدق پر اور کہتی
 ہیں کہ جو کوئی اعتقاد کمری کار افتاح اور اختتام شرط
 کہتی ہی تمام نماز اوسکی فاسد ہی اسوا و معصیت

فی اوجہ نوئی تھی کہ بہشت الحال موجود ہی وہ کافر ہے
 صالحی کہتا ہی روای کہ جو بہر خالی اعراض سی ہوا در احمد
 حابط اور حاجز دو نو کہتی ہیں کہ عالم کی دو صنائع ہیں
 ایک قدیم اور دوسرا محدث کہ وہ سچ ہی اور وہ
 قیامت حساب خلایق کا سچ کمرنگی اور جو چہ کہ
 سچ کمری جائز ہے اور احمد بن ایوب بن مالوس
 کہتا ہی کہ خدائی تمام خلایق کو آسمان دفعہ پیدا کیا
 اور انکو تکلیف دی جو کوی فرمانبردار ہوا اوسکو
 طرف علیین کی لیگیا اور جس لسانی فرمان مانا وہ
 عاصی ہوا اوسکو عالم کی طرف بہتیا ہی اور دوردو
 پہراتا ہی مگر جب بصورت یہی بہتیا ہی تو تکلیف
 اوسکی سا قضا ہو جاتی ہے احمد حابط کہتا ہی کہ پیغمبر
 بیابان بہت تہیں ابو در رسول سی زاہد تر ہے
 اسکی کہ بہت جو روان رکھنا طعن ہے اور عمر او
 اصحاب اوسکی کہتی ہیں کوئی اعراض اجسام میں

فعل خدا سن اور فعل جسم ہی کہ اوس سے پیدا ہوتا ہے
 بالطبع لیکن نہ اختیار سی اور خدا تعالیٰ اعم ازہر قادر
 نہیں ہوا فوق انکی مذہب کی خدا تعالیٰ نہ خالق موت ہی
 اور نہ خالق حیات پس حساب خود بخود زندہ ہوتی ہیں
 اور آپ ہی مرقی ہیں شمس بن اسہ شمس کہتا ہی کہ
 بہت سی حیوانات مانند پشہ اور گس کی انکاء
 کوئی خالق نہیں آپی پیدا ہوتی ہیں وقتی کہتا ہی کہ
 شمسہ نی ایک خلق کو دیکھا کہ روضہ آدینہ بصیر
 میں جاتی ہیں اپنی بعض بایہ ونسی کہا کہ ان گہ ہونگو
 دیکھو کہ کیسا اوس اعم ازہر بینی انکو گمراہ کیا اور راہ سی
 بیرہ کر گیا اور سرگردانین والا اور باطنی اپنی کتاب
 مضاحک میں کہا کہ شمس کہتا ہی کہ تمام کفار اور فلا
 اور دہری اور زنادقہ یہود مجوس نصاریٰ نہ بہشت
 میں جائیگی اور نہ دوزخ میں اور کودک اور ہایم کو خدا
 خاک کر لگیا اور ایک سو نوپ دیکھا اسلی کہ بہشت

اور روح نواب اور عقابی جگہ ہی اور ان سب کو نہ
 ثواب ہی اور نہ عقاب اس واسطے کہ انہوں نے معرفت
 حاصل نہیں کیا ان کی زندگی جاحظ سی حکایت کرتا ہے
 کہ اوسنی کہا کہ خدا تعالیٰ کیلئے وہ زمین نہ بھیجے گا مگر وہ
 کاشت و نیکو اپنی طبع کی طرف پہنچی اور ایجابی اور کتاب
 حیل و روان اور کتاب صیغہ و صناعات اور کتاب تبارک
 اور نواہیش بہ سب شماسہ کی تصانیف سی ہیں جنہیں
 حدی کہتا ہے کوئی حیوان نہیں کہ درمیان اونکی بنی اور
 پیغمبر ہو یہاں تلک کہ کیا واپسہ اور خدائی خلایق بہشت
 میں پیدا کیا جب بہشت میں موصیت کی نکال دیا اور کہتی تھیں
 جو کوئی دنیا میں خیر پائی اوس سب سی پائی کہ وہ
 اول میں کہہ خیر کی ہی اور اگر شہ کیا ہی شہ پاتا ہے
 ورنہ مذہب متناسخ گاہی جاریہ متنزلہ ہی کہتی ہیں
 انسان قادر ہی کہ بعض شہ اتکو پیا کری ایک شہ
 علمائیں سی روایت کرتا ہے کہ نشاپور میں ایک مرد تھا

قوم معتزلہ سی اور سکونیا رکھتی تھی اس مسئلہ میں ابو علی
 نقعی سی مناظرہ کیا بعد دو تین روز کی ابو علی کا پس آیا اور
 ایک گوشت گنبدہ ہاتھ میں رکھتا تھا اور اوس میں کرم
 بہت پڑ گئی تھی کہا اس کرم کو مینی پیدا کیا ہی ابو علی نے
 کہا اگر تونی پیدا کیا ہی تو تبا کہ عدد اور شمار انکا کیا ہے
 اور نہ اور مادہ انہیں کون ہی اوس مرد فی الزام پایا
 اور منقطع ہوا اور کہتی ہیں رواہی کہ خدا کو مطیع کہیں
 اسلی کہ خدا جب مراد بندگی میرا یا اور حاجت یا
 اوسکی روا کی مطیع بندہ کا ہوا اور رواہی کہ خدا عورتوں کو
 حاملہ کمری ابو الہشیم کہتا ہی خدا قادر نہیں کہ ایک مرد
 کو دنیا سی نابود کر سکے اس واسطیکہ جب فنا ضد
 عالم ہی اور عالم ضد فنا کیونکہ ایک جزو فنا سی اتنی
 بڑی عالم کو نیست کمری پس لازم ہو گا کہ ساتھ ہر یک
 جزو عالم کی ایک مرد فنا سی پیدا کرے اور سو قوت جمع
 ضدین ہوا اور جمع ہونا ضدین کا محال ہے عقلاً اور کہتی

بن الم

بین الکر کا فر سلمان ہو اور ایک درہم او سکی بات
 میں ہو تا ابد و فرخ میں رہیگا اور سلمان ہونا فائدہ نہ دیگا
 اور کہتی ہیں اگر کوئی توبہ کرے جس گناہ کسی کہ کیا ہی
 اور وہ توبہ کی وقت مثل اس گناہ کی قادر نہو توبہ
 او سکی درست نہو جیسی سینی دروغ کہا اور بعد
 او سکی گناہ ہو گیا یا نہ کیا اور او سکی عورت کا
 والی توبہ او سکی درست نہیں اور کہتی ہیں جو کوئی خلاف
 حقیر نہ کی ہو اہل سنت و جماعت اور اشاعہ اور اذنیہ
 کسی ہمیشہ و فرخ میں ہی پس انکی نر فیک بہشت
 خالی ہے اور تمام خلوق و زمین میں نظام اور او سکی
 اتباع کہتی ہیں کہ قدرت اور علم اور حیات اور سمع اور بصر
 اور ادت خدا کو نچا پس کہنا کہ اشیا ہیں اور نہ ابام او
 نہ اعتراض اور نہ جز او سکی اور نہ بعض او سکی اسو سطر
 یہ صفات ہیں او صفات کو صفات نچا پس کہنا اور کہتی
 ہیں افعال بند و نکی صفات او نکی ہیں اور صفات او نکی

یہ ذات اونکی ہے اور نہ جزائکا اور ان اعراض کو اجسام
 اور اشیا متناقص نہیں اس واسطیکہ جب اعراض ہوا نرم
 آہی کہ اشیا ہوں اور کہتی ہیں کہ حرکات اور سکانات ہات
 اور کلام سی اور اطاعت اور عصیت اور کھرا و امانی
 اور لذتیں اور طعم اور سبب و اجسام ہیں اور زرقا سنی
 حکایت کہتی ہیں کہ اوسنی کہا ہر حرکات اور سکون
 فعل نہیں تمام ہومی بعضی مقالات یہودان است کی
 اور فاضل شہین اور تدبیر اور عالم شامل خوب جانتا ہے
 کہ ان ملائین نے کیا کہا اور روانکی اقوال کا اور اشاعر کا
 قرن اور احادیث سی خوب ظاہر ہوتا ہی چاہیکہ...
 و ہاں سی مطالعہ کریں والدہ لعلہ فہرست چوتھی
 بیائین مقالات شیو اشاعر شریہ کی کثیر اللہ
 امثالہم اور مذہب حق اس طائفہ ناجیہ کا اور گفتگو
 انکی مساندتکی اور اقوال نواصب و غیرہ کی جان تو
 طائفہ اشاعر شریہ کہ سنی ملعون انکو را فوضنی کہتی

ہیں انکا اعتقاد حق وہ ہی کہ تمام دنیا باین دوست اور
 آسمان باوجود اس جلالت اور عظمت کی اور انسان
 اور حیوان اور نباتات اور مجادات اور مورا اور ماراوشہ
 کا ایک صانع اور آفریدگار ہی ایسا اللہ کہ یگانہ نہیں
 کہتا اور نظیر اور مانند اس کا کوئی نہیں اور یہ سب
 بدون تقدیر ملکوتی ہم نہیں پہنچتی اور کوی چیز باطبع
 متکون نہیں ہوتی بخلاف ملاحدہ اور سوفسطانیہ اور
 بعضی حکام کی اور برخی یونانیوں سی اور اصحاب ابن ابی
 النواجہ قائل نہیں ہیں وجہ و صانع عالم کی اور دہریہ مانا
 خلقت دنیا اور مافیہا کو نسبت دیتی ہیں ہر سی او
 علیہ کہتی ہیں کوی خالق نہیں مگر طبیعت بشعور اور
 بعضی اہل نجوم سی کہتی ہیں کہ اشیا تاثیر کو اکب
 طبالع دوارہ سی عملیاتی ہیں اور شیعہ کہتی ہیں
 یہ عالم کہ مراد اوسی ماسوی اللہ ہی عرش سے
 عرش تک اور تحت الثری اور جو یکہ کہ ما بین انکی ہے

سب محدث ہیں اور تازہ بہم پہنچی اور ہمیشہ سی نہ تھی
 اور ابتدا اور زمانی ہر ایک میں ٹکناشی ہی کہ کس مانہیں
 کس بہم پہنچی بخلاف دہریہ اور فلاسفہ اور اصحاب دوار
 اور طبائع اور اہل نجوم اور سوفسطائے اور ایک طائفہ
 براہمہ اور ہندو اور برہمنی جماعت خطا اور چین اور مغربیوں
 کہ کہتی ہیں عالم قدیم ہی اور کہتی ہیں کہ کواکب النوار
 ہیں اور سموات اجسام بخلاف فلاسفہ اور ارباب نجوم
 کی کہ کہتی ہیں کہ کواکب جسم ہیں زندہ اور مطلق اور کہتی
 ہیں عالم کیواسطی ایک صنائع مختار ہے کہ جو کچھ چاہی کہے
 نہ موجب ہی اور نہ مضطر نہ عاجز بخلاف فلاسفہ کہ وہ
 کہتی ہیں کہ موثر موجب ہے اور کہتی ہیں کہ تمام موجودات
 صنع صنائع مختار ہیں بخلاف اہل طبائع کی کہ کہتی ہیں جو
 کچھ ماتحت فلک قرعے تاثیر طبائع سی ہی اور ایک
 طائفہ غلات اور بعضی مسلمانان اور قلیل حکام سی
 کہتی ہیں کہ جبیر بنی علیہ السلام ماتحت فلک قرعین
 لکھن

کہتی ہیں اور بعضی اس کو ائمہ علیہم السلام ہی نسبت
 دیتی ہیں اور بعضی نسبت ساتھ مجلس کے دیتی ہیں کہ
 مراد اوسے سلمان اور ابو ذر اور عطاء اور عمار مایسر
 اور عربان میہ حمیری علی کیطرنسی تاشیر کہتی ہیں اور
 کہتی ہیں کہ صانع عالم موجود ہی بخلاف ملاحظہ کہ کہتی ہیں
 نہ موجود ہی اور نہ معدوم اور کہتی ہیں کہ خدا قادر ہی بذات
 بخلاف اشاعہ کہ وہ کہتی ہیں قادر ہی بقدرت خود
 اور کہتی ہیں کہ صانع عالم ذات ہی لذات بخلاف مجبرہ کہ
 نزدیک انکی عالم ہی بعلم دیگر اور کہتی ہیں کہ صانع عالم
 زندہ ہی اور باقی لذات بخلاف مجبرہ کہ کہتی ہیں ہی سے
 بحیات باقی ہی بہ بقا اور کہتی ہیں کہ صانع عالم ہمیشہ
 باقی ہی بخلاف مشو بہ اور گمراہ کہ کہتی ہیں وہ
 ہلاک ہو گا مگر موتہ او سکال تعالیٰ اللہ عن ذالک
 اور کہتی ہیں کہ خدا سمیع اور بصیر ہی نہ بآیت یعنی
 عالم ہی بمسموعات اور مصبرات بخلاف مجبرہ اور مشو بہ

اور مجسمہ کہہتی ہیں سمیع اور بصیر ہے آلہ و اجز ہے
 اور کہتی ہیں خدا استغنیٰ ہی کام موجودالتی اور نفع و
 ضرر اور الم سب شہواتی مبراہی بخلاف خنابلہ کی
 کہہتی ہیں واسطی خدا کی کہانی پنیانکاح کنناہی اور اسکا
 الم و رنج پاتاہی اور کہتی ہیں خا حسم اور جوہر اور عر
 نہیں ہے اور جا اور مکان نہیں رکھنا بخلاف شبہہ
 اور مجسمہ کے اور اکثر براہنہ اور خنابلہ کی اور ایک طائفہ
 مجوسکا اور گبر و لٹکا اور بعضی یہودیسی بلکہ ب اور
 بعضی گرامیوسی اور گروہ رضار کہ انکی نزدیک معبود
 ایک جوہر ہی اقنوم ثلثہ سی اور مکان رکھتاہی اور
 سب یہہ فرقی غیر رضار کہہتی ہیں جا اور مکان رکھتاہی
 اور انکی بعض کی نزدیک عرش پر بیٹاہی اور اعضا
 اور جوارح رکھتاہی اور کہتی ہیں اعضا اور سی بصورت
 حروف ہیں اور مونہہ اسکا بصورت ایک ہر کی دکھائی
 دیتاہی اور بعضی کہتی ہیں مانند پیر سادہ کی ہی اور

بعضی

بعضی اوسکو جسم جانتی ہیں اور بعضی اوسکی جسم کو
 سب سے بزرگتر جانتی ہیں اور بعضی کہتی ہیں استغفر اللہ
 ایک خیر پر سوار ہوتا ہی بصورت پس امر و اور شبہا ہی
 چہار شبہ و مجموعہ انسان ہی اور ترہا ہی اور زمین پر
 بیٹہ ہا ہی اور احمد جنبل کہتا ہی شتر پر سوار ہی اور جاہ
 زمار پہنی ہے اور رضا می لعنہم اللہ کہتی ہیں عبود
 مسیح ہی اور اسبطح کنار قمر شیش جوہر و اور فرزند کا
 اتحاد و اس پر و اور کہتی ہیں مالک و خیران خدا ہیں اور
 بعضی اہل تصوف غشی شش کو خدا جانتی ہیں اور بعضی
 اپنی کو خدا سمجھتی ہیں اور بعضی نسبت الوہیت کی اپنی
 بعض منشاخ سی سی ہیں اور کہتی ہیں خیر مرید ہے
 بارادہ حادث اور کارہ ہی بلکہ اسے حادثہ کہتے محل
 میں ہو بخلاف مجرہ کی کہ یہ کہتی ہیں مرید اور کارہ ہے
 بارادہ قدیم اور کہتی ہیں خدا ازل عین عالم تھا جو کہ تھا
 اور جو ہو گا اور جو آئینا بخلاف ریونیک کی کہ کہتی ہیں عالم

ہی حق تعالیٰ بعلم محدث اور جمع ہی اسی معنی میں آتی ہے
 متفق ہی اور کہتی ہیں کہ حق تعالیٰ قادر ہی عام مقدور آفرین
 بخلاف نظام کی کہ کہتی ہیں قبائح پر قادر نہیں ہے اور
 اشاعرہ کہتی ہیں کہ کفر و ظلم اور قبائح اور شرک
 کو اوسینی پیدا کیا لیکن اوس کسی نیک ہے اور
 کہتی ہیں کہ اتحاد و ولد اوس ہی محال ہے اور فرزند
 نہیں رکھتا بخلاف یہودی کی کہ کہتی ہیں عزیز پسر خدا ہی اور
 نصاریٰ کہتی ہیں عیسیٰ پسر خدا ہی اور کہتی ہیں کہ خدا مرکب
 نہیں بخلاف فلاسفہ اور سوفسطائیہ اور نصاریٰ کی کہ
 کہتی ہیں مرکب ہی اور نصاریٰ کہتی ہیں کہ ایک جو ہر سبط
 ہی اقنوم ثلاثہ سی اور ان اقانیم سی ایک کو اقانیم
 آب کہتی ہیں اور وہ قدیم ہی اور دوسرے اقنوم آہن
 کہتی ہیں اور وہ کلمہ ہی اور تیسرے اقنوم روح القدس
 کہتی ہیں اور کہتی ہیں مقدورات خدا کی نامتناہی ہیں
 اور کہتی ہیں کہ خدا محل حوادث نہیں بخلاف گنہگاروں کے

کہ کہتی ہیں

کہ کہتی ہیں محلِ حوادث ہی اور کہتی ہیں کہ خدا متکلم ہے
 اور کلامِ فعل اوسکا ہی اور حادث ہی بخلاف مجبکہ
 کی کہ کہتی ہیں متکلم ہی بکلامِ قدیم اور کہتی ہیں کہ قرآن
 حادث ہی اور مخلوق بخلاف اشعریوں کی کہ کہتی ہیں قدیم
 ہی اور کہتی ہیں کہ خدا کو سینی نہیں دیکھا اور نہ دیکھے
 سکنی بھر گزرتا دنیا میں اور نہ آخرت میں بخلاف جبرہ کی
 کہ کہتی ہیں خدا کو چشم سر سی آخرت میں دیکھیں گے اور
 بعضی جہاں صوفیہ سی کہتی ہیں کہ اکثر شاخ فی خدا
 کو دیکھا ہی اور دیکھتی ہیں بلکہ عرش و غیرہ اماکن میں ہے
 خدای تعالیٰ سی صحبت رکھی ہی اور براہمنہ ہی ہی اعتقاد
 کہتی ہیں اور کہتی ہیں کہ خدا کو کوئی صفت بغیر صفات
 ثبوتیہ اور سلبیہ کہ ہمنی سابق میں یاد کیا نہیں ہے
 بخلاف ابوحنیفہ اور ضرار بن عمر کی کہ انکی نزدیکی اسطے
 مدلی وہ صفت ہی کہ اوسکو ماہیت کہتی ہیں اور کہتی
 بن معرفت اللہ کسی ہی دنیا میں بخلاف مجبکہ کی کہ

کہتی ہیں ذاتی ہے اور مقننہ بغداد کہتی ہیں کہ لیبی
 ہے دنیا اور آخرت میں اور کہتی ہیں معرفت دنیا میں
 ضروری ہی بخلاف جاحظ اور علی اسفہرانی کی کہ انکی
 نزدیک و ما و آخرت میں ضروری ہی اور کہتی ہیں
 معرفت خدا کی واجب ہی عقلانہ تقلید اور نہ سماعا
 اور نہ تقلید پر انسی بخلاف مجرہ کی کہ کہتی ہیں نقل
 اور شرع ہی واجب ہی اور تخص ضرور نہیں اور
 ملاحظہ اسماعیلیہ کہتی ہیں کہ معرفت معلوم صادق کے
 کہنسی حاصل ہوتی ہے اور مانند ریونڈی اور
 شامہ بن اشرف اور بعضی شویہ اور خرازمی اور
 ابن حجر تاصبی اور ناصر الدین ربضیادی اشعری اور
 غزالی اور حنابلہ بغداد اور بعضی مقننہ اصبرہ کی قائل
 ہیں معرفت اللہ کی ساتھ تقلید کی اور استماع کے
 اور بھی کچھ سب کہتی ہیں کہ معرفت میں نظر کرنا واجب
 نہیں اور کہتی ہیں کہ معرفت خدا کی فکر اور اندیشہ اور

دلائل

دلائل و براہین سی حاصل ہوتی ہے بخلاف ملاحظہ
 اسماعیلیہ کے کہ کہتی ہیں فکر و اندیشی سے حاصل نہیں
 ہوتی زبان مقتدا اسی کیفیت و اسطہ حاصل ہوتی ہے
 اور نزدیک صوفیوں کی صمد اور ریاضات سی اور قول
 شیخ سی اور نزدیک براہمہ کے ریاضت سی اور پیر
 کے کہتی سی اور کہتی ہیں اول واجبات فکر و دلائل
 نہیں ہے اول واجبات معرفۃ اللہ ہی نہ اور کوئی چیز
 اور کہتی ہیں جو مولود کہ مومن اور کافر سی پیدا ہوا
 فطرت اسلام پیر اور اذعان قبول صالح واجب
 پر ہے اور مؤظہور ہی اسی پر بخلاف مجبرہ کی کہ کہتے
 ہیں ایسا نہیں ہے اور کہتی ہیں کہ خدا کی کافر نفرت
 ہے اور یہ نفرت موجب شکر ہے بخلاف اشاعرہ
 در مجبرہ کی کہ کہتی ہیں کہ خدا کی کافر پر کفر نفرت نہ دنیا
 بن نہ آخرت میں اور شکر نعم کا واجب نہیں ہے اور کہتے
 بن صالح عالم ایک ہی قدیم اور نچا پی کہ ساتھ

اس قدیم کی قدیم دوسرا ہونچلا ف صبا نہیں لے کہ انکی
 نزدک سب سے قدیم اور موثر ہیں اور اشاعرہ بغیر
 ازوات آئہہ قدیم کی قائل ہیں اور حکما عقول عشرہ
 کے قائل ہیں اور کہتی ہیں خدا شریک نہیں کہتا نہ خدا
 میں اور نہ عباد میں بخلاف مجوس اور نصارا اور زہرہ
 کی اور بعضی مغربیوں کی اور سکان سواحل سرانند
 اور دیودسہ اور قاطبان زہیر خط استوا اور اہل صہیا
 دیاب اور اہل صرصر اور خطا اور خان بالغ اور بعضی اہل
 چین اور تبت سی کہ شریک کی قائل ہیں اور احمد
 بن جاحظ معتزلہ سی کہتا ہی کہ عالم کی دو مدبر ہیں
 خدا اور عیسیٰ ایک قدیم اور دوسرا حادث اور اتحاد
 صوفیہ سی ہی بھی اعتقاد کرتی ہیں اور غلات بھی اسے
 قرار کو بعضی ائمہ علیہم السلام سی نسبت دیتی ہیں
 اور کہتی ہیں خالق اور رازقی صفت فعل خدا ہی صفت
 ذات بخلاف ابو حنیفہ کی اور اوسکی اتباع اور گرامیہ

لکھنا

حشویہ کہ یہ سب کہتی ہیں صفت ذات ہی اور خدا
 ازل میں خالق اور رازق تھا اور کہتی ہیں کہ خدا حلول
 اور اتحادی مبرا ہی اور منزه کلاف بعضی اہل تصوف
 اور اصحاب مسلک کذاب اور اصحاب ابن مقفع خراسانی
 اور سیویون اور برخی سہروردستانی کہ دعویٰ حلول
 اور اتحاد کا کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ روح بعد جدا ہونیکلی
 جس سے باقی ہی بخلاف مجرہ کی کہ کہتی ہیں روح فانی ہے
 اور خدا قیامت میں اوسکا اسادہ کر لگا اور کہتی ہیں حقیقت
 اور ماہیت روح کی بغیر خدا کوئی نہیں جانتا بخلاف
 ایک جامع کی کہ کہتی ہیں ایک جو ہر مجرہ ہی اور بعض
 کہتی ہیں جسم لطیف ہی اور نزدیک مجرہ کی ہی جسم
 ہی اور نزدیک اطباء اور طبیبوں کی خون حرارت خمر سے
 کا جو فہم نباتات اور حیوانات کی محبتیں ہے اوسکا ورم
 جانتی ہیں اور کہتی ہیں کہ روح مخلوق ہی بخلاف احمد
 عینل کہ کہ کہتا ہی جو کوئی کہی کہ روح مخلوق ہی متبہم

ہی اور جو کوئی کہی حادثہ ہی وہ کافر ہے اور کہتی ہیں
 کہ خدائی عالم کو بہت کیا بعد اسکی کہ نیست تھا
 بدون مادہ واصل کے بخلاف بعضی فلاسفہ وغیرہ حکما
 اور یہود کی اور بعضی صوفیہ سی کہ کہتی ہیں اجسام کو
 ہوا سی پیدا کیا اور بعضی کہتی ہیں اجسام کو ایک
 جوہر سی پیدا کیا اور بعضی کہتی ہیں آب سی پیدا کیا
 ہی اور ثنوی کہتی ہیں کہ ظلمت سی پیدا کیا اور طبیعت
 کہتی ہیں کہ طبیعت سی سب شکون ہوئی اور آسمان
 دو آب سی ہم پہنچا اور آب جوہر سی ہی اور بعضی
 کہتی ہیں کہ آب عروق زمین ہی اور زلزلہ زمین کی
 نفس گہنچی سے ہم پہنچا ہی اور زمین کف آبی اور
 گرم موج آب سی ہم پہنچی بغیر موثر کی اور کہتی ہیں کہ غزل
 موجود نہیں ہے اور ممکنات جوہر ہیں با اجسام اور
 اعراض ممکن الوجود ہیں اور کہتی ہیں کہ مقدورات
 بانیس نوعین ہیں بارہ اونین سی مقدور ہمارا نہیں

اور نوشتہ ترک ہیں و میان خالق اور مخلوق کی اور
 ایک مقدور بندہ ہی نہ مقدور خالق اور وہ فعل مبالغہ
 بخلاف تجربہ کی کہ وہ کہتی ہیں اعراض میں نوع ہیں اور
 کوئی ایک اور نہیں کسی بندہ کا مقدور نہیں اور کہتی
 ہیں کہ ممکنات جو ہر اور اسام اور اعراض ہی بت
 خلق نہ ہیں بخلاف شمس و بن اشرف کہ کہتا ہے
 حشرات الارض کا خالق نہیں ہے اور جو کہتی
 ہیں کہ امہرین فی پیدا کیا اور سو فسطایہ کہتی ہیں کہ
 اول خدائی ایک چیز پیدا کی اور اس چیز سے
 دوسری چیز پیدا کی اور یہ دونو عالم میں مدبر ہیں
 ایک کو عقل کہتی ہیں اور ایک کو فطرت اور کہتی ہیں
 کہ عدم نہ جسم صرف ہی اور نہ جسم بخلاف مشبہان
 اور جنات کی معتزلہ کسی کہ نزد یک انکی جو کہہ کہ سال
 وجود میں جسم ہی حال عدم میں جسم ہی اور کہتی ہیں
 نہ خدا شئی ہی نہ مانند اشیائی یعنی وہ چیز ہے کہ سے

چہرے سی مانند نہیں بخلاف باطنیہ کی کہ کہتی ہیں کہ خدا
 نشی ہی نہ مدوم اور نہ مطنون اور نہ مہوم اور
 کہتی ہیں کہ واسطی اشیا کی حقیقت ہی بخلاف فسطی
 اور ہولی کی کہ حقیقت نزدیک سانگی بسی چہرے میں نہیں
 رواہی اگر کہتی ہیں رواہی کہ پیر کو دیکھیں تو کہیں
 یہہ جوان ہی اور ریشہ اربی ریشہ ہے اور کہتی ہیں
 کہ اشیا ہولی نہیں ہیں بخلاف افلاطون اور واسطی
 اتباع کی کہ ہولی جانتی ہیں اور کہتی ہیں کہ موکو دیکھ
 سکتی ہیں بخلاف اشاعرہ کی کہ کہتی ہیں نہیں دیکھ
 سکتی دہر یہ کہتی ہیں کہ موکو نہیں دیکھ سکتی لیکن
 آسمان ستون رکھتا ہی کہ ہم نہیں دیکھتی جو کوئی
 اوس ستون پر تکر کہتا ہی مرجاتا ہی اور اصحاب
 طبایع کہتی ہیں کہ حرارت عنزیری فی کہ سیل طرف
 اندر کی کیا حیوانات مرقی ہیں اور کہتی ہیں کلام معنی
 یعنی عمرض ہے بخلاف بخاریہ کی کہ کہتی ہیں کلام کو جب

لکھیں تو جسم اور جب پڑھیں تو عرض ہی اور کہتی
 ہیں کہ باقی رہنا بعض اعراض کا ایک زمانہ میں جائز
 ہی اور بعض کا جائز نہیں بخلاف کبھی اور اشعری
 اور بغدادیونکی کہ کہتی ہیں عرض ایک زمانہ میں باقی
 نہیں رہتا اور گہرا یہ کہتی ہیں سب اعراض باقی
 رہتی ہیں اور نہ یہ کہ نہیں ہوتی ملکہ وقت ہلاک ہونے
 جسم کی اور کہتی ہیں تمام اعراض حادث ہیں
 بخلاف ایک قوم کی دہر لوشی کہ کہتی ہیں اعراض
 اور جسم قدیم ہیں اور ایک قوم طبیعیوں سی
 کہتی ہیں کہ حادث ہیں لیکن کبھی نہیں ہوتا کہ حادث
 نہوں اور کہتی ہیں کہ خدائی گناہ پر عاصیون کی وعید
 فرمایا ہی بخلاف گہرا یہ کہ کہ انکی نزویاک کفار کو
 وعید کیا ہی نہ عاصیون کو اور بعضی اشاعرہ ہی اسی
 پر لگی ہیں اور عربیہ ہی اور نہیں کسی شفق ہیں اور
 مقاتل اور سلیمان اور ایک قوم اہل نرا سالتی

بھی اسی پر اعتماد کرتے ہیں اور بعضی حجروں اور خیراتیوں
 کہتی ہیں کہ وعید ایمانین اشر نہیں کرتا اور خدا عیسیٰ
 سوال نہیں کرتے اور اکثر اہل روم اور اذابل اور
 ہند متابعیت قول آخر کرتے ہیں اور کہتی ہیں کہ شک
 و شبہ اور غلط خیال پر وہ نہیں اور خواب اور پینکی اور
 نذر ماعی نہیں کہتا بخلاف کیسانیا اور بصرہ اور حنا بلہ
 کی یہ سب خدا پر وار کہتی ہیں اور کہتی ہیں خدائی
 کھڑا کرنا اور ضیق اور زنا وغیرہ اور ناپائیدار
 میں نہ پیدا کی اور نہ پیدا کر لیا اسلی کہ یہ افعال عباد
 سی ہی بخلاف مجہرہ اور شاعرہ اور صنادید قریب
 کی کہ قدیم جانتی ہیں اور بعضی یہود اور نصاریٰ کہ
 کہتی ہیں تمام فساد کہ عالم میں ہے بلکہ خدائی بندوں
 میں پیدا کیا اور وسیلی خوشی سی ہی اور خدا چاہتا
 ہی کہ اسکو ثلث ثلاثہ کہیں اور حرم اور سب
 ابنیا کو ناسنا کہیں اور انکو قتل کر دین اور ساحر

اور لکڑ

اور کذاب کہیں اور کہتی ہیں کہ جانتر نہیں کہ انبیاء کو دوزخ
میں لجاوے اور کفار کو بہشت میں بخلاف مجبرہ کی کہ
کہتی ہیں کہ خدا اگر تمام انبیاء اور اولیاء اور ملائکہ کو دوزخ
میں لجا دے تو یہی اور عدل ہے اور اگر تمام کفار و شر
اور فلاحیون اور مشرک و غرود کو بہشت میں لجا دے
اور جب اولیاء و انبیاء اور رسل اور ملائکہ سی علی
ترکری نیکو اور افضل ہے اور قاطبہ نصاری کہتی ہیں
کہ سب انبیاء بسبب گندم کہانی حضرت آدم علیہ السلام
کی دوزخ میں تھے حضرت عیسیٰ امی او جہنم کو خراب کیا
اور انبیاء کو نجات دی اور کہتی ہیں بدون عصیان ملی نا
کومی ستم جہنم کا نہیں ہوتا بخلاف مجبرہ کی کہ بدون
عصیان ستم جہنم کی ہوتی ہیں اور کہتی ہیں کہ خدا کو
نچاہی کہ ایک کی جرم کسی دوسرے کو عذاب کرے
اور گناہ کسی دوسرے پر لگے بخلاف مجبرہ کی کہ
کہتی ہیں کہ خدا اطفال کو مال باکی کر دے اسی عذاب

کہ لگیا اگرچہ قطعی ہو کہ شکم مادر سی گہ لگیا ہوا اور کہتی
 ہیں تکلیف مالا لطاق نشت ہی اور خدا پرستی نہیں
 کرتا بخلاف مجربہ کی کہ انکی نزدیکی تکلیف عاجز کی ہو
 ہی اور کہتی ہیں کہ دروغ خدا پرروانہیں بخلاف عطا علیہ
 شاگردان اشترسی کہ وہ کہتا ہی دروغ خدا پر جاہیز
 اور کہتی ہیں اگر کوئی گناہ بہت کری اور بعض سی
 توبہ کری جن گناہوں سی کہ توبہ کی ہے دست ہی بخلاف
 ابوشم کی کہ کہتا ہی اگر کوئی ہزار نوع گناہ سی توبہ
 کری اور ایک سی نگری کچھ اوس سی قبول نہیں
 اور کہتی ہیں بندہ عمل نیک سی مستحب ثواب کا ہوتا ہے
 اور عمل بد سی مستحق عذاب کا بخلاف معتزلہ اور اصحاب
 و عہد بہ کہتی ہیں نیکی بدیکو باطل کرتی ہے اور بدی
 نیکی کو اور کہتی ہیں کہ اگر کوئی گناہ کار ہوا بدی توبہ جہا
 اور مومن ہو تو یا خدا اوسے عفو کرتا ہی یا شفاعت رسول
 یا ایک امہ علیہم السلام سی اوسکو بخشا ہی اور اگر

شفاعت اوسکی نکرین تو دوزخ میں باتابی اور بقدر گناہ
 کی عقوبت پائی بعد اوسکی عمل نیک سی بہشت میں
 بای اور ہمیشہ دوزخ میں نہ رہی بخلاف اہل وعید یہ اور
 متکثرہ وغیرہ ہم کی کہ یہ کہتی ہیں کہ اگر کوئی ہزار سال کے
 عمر کمری اور صائم الدہر اور قائم الیل ہو اور ایک گناہ کبیرہ
 اوسکی وجود میں آئی اور بدون توبہ کی مری ابد الابد
 دوزخ میں رہے اور وہ سب ایمان اور عبادت ضائع ہو
 اور کہتی ہیں کہ رسول خدا اور ائمہ ہدایہ اور فاطمہ زہرا اور
 انبیاء عظام صلوٰۃ اللہ علیہم سہ خاص و شونکی ہوننا
 گنہگار اور ماصیان بدکردار کی شفاعت کمرنگی بخلاف
 خوار لعنہم اللہ کی کہ قطعاً شفاعت کی قائل نہیں اور
 اشاعرہ کہتی ہیں کہ رسول خدا انہا شفاعت کمرنگی نہ
 اور کوئی لیکن درجہ اہل بہشت کا زیادہ کر سکتی ہیں
 نہ اسقاط گناہ اور کہتی ہیں مومن دوزخ پر ہی علمی اور
 حقیقی مومن علمی کسی ارتداد بائز ہے اور مومن حقیقی

مرتب نہیں ہوتا اس لیے کہ جب معرفت حاصل کی اور علم
حاصل ہوتا ہی علم بمنزلہ یقین اور یقین بمنزلہ علم ضرور
ہی اور جب تک کہ عقل ہے شک و شبہ اوس میں ہم
نہیں پہنچتا پس وقوع کفر مومن جیسی جائز نہیں بلکہ
بخلاف اہل سنت و نواصب و خواجہ کہ قائل وقوع
کفر و زندقہ کی ہیں مومن حقیقی کسی اور دنیا اور اولیا
اور اوصیا کسی بھی اور کہتی ہیں کہ جو کچھ اعراض سے
ہی منقطع ہی نہ دایم بخلاف ابو علی جبائی کہ وہ کہتا ہی
اعراض دایم ہیں اور کہتی ہیں کہ عوصن مکافات کا دنیا میں
بھی ہی اور آخر عقین ہے بخلاف اہل سنت کی کہ کہتی ہیں
عوصن دنیا میں ہمیشہ ہی اور آخرت میں نہیں اور کہتی ہیں
مکلف کو نچا ہی کہ دنیا میں اوس کو ثواب پہنچی اس واسطے
کہ ثواب دایم ہی اور دوام دنیا میں محال اور لازم آتا ہی
کہ انقطاع تکلیف اور اتصال ثواب میں ایک زمانہ گذر
اور یہ روا ہی کہ کیا بوسعہ عودی کہ ایمان لائی اور
ثواب

ثواب کو پہنچی بخلاف گرامیہ اور بعضی معتزلہ کی کہ کہتی ہیں روا
 ہی کہ دنیا میں ثواب اور سکون پہنچی اور چھوڑی کہ وہ با
 ایمان لائی اور اس کو موت دی اور کہتی ہیں خدا
 ابنیا اور رسل اور ملکہ اور مومنین اور کافر سب پر ظلم
 فرمایا اور ہدایت کی اور محبت اپنی تمام کی ہی اور
 قوت دی اور اختیار دیا کہ میان حق و باطل کے تمیز
 کریں اور کفر اور ایمان اور نیک و بد کو اپنی عقل سے
 اور اس طرح نفل سی بھی جائیں اور کیلوا ابنیا
 اور اولیا علیہم السلام سی مخصوص نہیں کیا بخلاف
 مجبرہ کی کہ کہتی ہیں کہ خدائی ابنیا اور رسل اور ملائکہ
 اور مومنوں کو تو مینوع دی اور ہدایت کی اور اورنگوں
 نہیں کے اور کہتی ہیں جو اسماء الہی کہ وحی یعنی
 قرآن اور حدیث سی درست ہوئی اور تم کو اور اسماء
 سی پڑھنا چاہی بخلاف ابو حنیفہ اور شاعرہ
 اور بعضی معتزلہ اور جہانگی کہ کہتی ہیں کہ خدا کو عارف

اور طبع اور عامل کہہ سکتی ہیں اور کہتی ہیں بعد خلقت
 انسانی بعثت انبیاء واجب ہی بخلاف براہمہ اور
 ہندو اور اشاعرہ اور حکما اور اہل خطا اور سگان ما
 سوا حل سہرندیب اور عمان اور تہوڑیسی ملاحظہ
 کہ کہتی ہیں واجب نہیں ہے اور کہتی ہیں کہ عدد انبیاء
 کی ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں اور انہیں سی تین سو
 تیرہ تن مرسل ہیں بخلاف یہود کی کہ عدد انبیاء کی ما
 نزدیک انکی اتنی نہیں ہیں اور نزدیک انصار کی عدد
 انبیاء کی چوبیس ہیں اور سبکو صاحب کتاب جانتی ہیں
 اور بعضی انصار اسی حضرت آدم اور داود علیہما
 السلام کو بنی جانتی ہیں اور یس اور یوسف علیہ السلام
 کو رہبان جانتی ہیں نہ بنی اور کہتی ہیں اول انبیاء آدم
 علیہ السلام ہی بخلاف مجوس کہ وہ کہتی ہیں کہ یسوع
 تھا اور برہمہ کہتی ہیں اول انبیاء آدم ہیں اور آخر شیش
 سلام اللہ علیہما اور کہتی ہیں آدم اور حوا علیہما السلام

فی پس اور دختر کو اپنی باہم مراد و حبت نہیں کے بلکہ
 حوریہ اور جنبیہ کو نیز و حبت اپنی بیشو ٹکو دیا اور اوسنی
 اولاد پیدا ہوئی بخلاف اہل سنت کی کلہم اور یہود اور
 نصاریٰ اور مجوس قاطبہ کہ قائل ہیں بہامی بہن کا
 اسپین نکاح کیا اور کہتی ہیں کہ کفر اور شیطان اور یہود
 اور عیسیان ابنیا اور اونکی اوصیاسی واقع نہیں ہوتا
 بخلاف یہود اور مجبرہ کہ کہتی ہیں واقع ہوتا ہی اور ابن
 فو رک اشاعرہ سی بہت غلو رکھتا ہی کفر و شرک
 میں ابنیا اور اوصیاسی اور سیکو موصوم نہیں بانما آدیشو
 بلکہ ملا عین اہل سنت فی باب نظامی ابنیا میں سالی
 بہت کہی ہیں اور کہتی ہیں کہ مجرہ ہیں اور امام کی
 بات پر ظاہر ہوتا ہی اور صحیح سیکی بات پر نہیں ظاہر
 ہو سکتا بخلاف مجرہ کی کہ کہتی ہیں انکی غیر کہ بات
 پر ہی ظاہر ہوتا ہی اور اہل تصوف نسبت اسکی
 اپنی شاخ سی دیتی ہیں اور کہتی ہیں ابن العنقا

اور بعضی شایخانی مرد کو زندہ کیا ہی اور وحی انکو
 آتی تھی اور اسے ماننے پر جاتی تھی اور خدا سی صحبت
 رکھتی تھی اور کہتی ہیں کہ پیغمبر ہماری اور اوصیا اور
 کی بہترین ابنیا اور اوصیا می پیغمبران ہیں بلکہ بہتر ملائکہ
 مقبرین سی ہیں بخلاف بعضی اہل قبلہ اور قاطبہ
 سنیان کہ قائل نہیں اور کچھ یمن سی کہتی ہیں
 کہ ابراہیم علیہ السلام سی فاضل ترین اور ضرار
 بن عمرو جو معتزلہ سی ہی وہ کہتا ہی کہ فضل میں
 سب ابنیا آپ میں مایان ہیں اور کچھ تفاوت نہیں
 رکھتی اور بعضی معتزلہ مانند ابو عبد اللہ جلی اور باقلانی
 اشاعرہ سی کہتی ہیں اور برخی شیعہ یوسنی کہ ملائکہ بہتر
 ابنیا سی ہیں اور کہتی ہیں کہ ابنیا بعد اسی رسالت
 کی پھر بنی ہیں بخلاف اشاعرہ کہ کہتی ہیں حسب داعی
 رسالت کہ چکی بنی نہیں مگر مجازاً انکو بنی کہیں گے اور کہتی
 ہیں حسب روح قاطب سی نکل گئے باقی ہے اور اسکا

نیز خمین اور دوسرا قالب لطیف مثل قالب کی
 ملتا ہی مانند ملکہ اور ہوا کی بخلاف مجوس اور تناسخی کیا
 اور براہمہ کی کہ کہتی ہیں بدن حیوانا تمین نقل کرتی ہیں
 اور معتزلہ کہتی ہیں کہ باقی نہیں رہتے معدوم ہو جاتی ہے
 اور کہتی ہیں جسمی دعوی الوہیت کا کیا جو کچھ اسلئے
 مات پر ظاہر ہو محالین سحر سی ہے بخلاف اہل فہم
 اور ایک طائفہ صوفیوں سی کہ کہتی ہیں سحر نہیں جوت
 ہے اور کہتی ہیں کہ نبوت مجرد دعوی کر نیکی کافی نہیں
 بلکہ معجزہ لازم ہی بخلاف اکابر خوارج کی کہ معجزہ لازم نہیں
 بانی اور محض دعویٰ کافی سمجھتی ہیں اور کہتی ہیں کہ
 انبیاء اور رسل اور اوصیاء و انکی اور ملائکہ مومن ہیں یا
 قطعاً بخلاف اشاعرہ اور شبکیونکی کہ کسی شخص کو
 قطعاً مومن نہیں جانتی اور اگر کسی پوچھیں کہ تم مومن
 ہو تو کہتی ہیں انشاء اللہ اور کہتی ہیں مخاطبہ روح سے
 ہی بعد فراع بدنی بخلاف نظام اور ریوندی اور عرو

ایک قوم شائعہ اور غرائیکی کہ کہتی ہیں مخاطبہ روح
سی نہیں اور کہتی ہیں معرفت خدا اور رسول اور امام
کے واجب ہی عقلاً بدلائل و براہین اور قدری نقلاً
اور فروغ میں قدری عقلاً اور بہت اوسسی نقلاً بجا
حجرہ کی کہ کہتی ہیں واجب ہی شرعاً اور کہتی ہیں
امام کو چاہی محنتاً من عند اللہ اور منصوص من عند رسول
بخلاف خوارج اور نواصب اور سنیان ملعونہ کی کہ غیر
امام کی باختیار غیبت جانتی ہیں اور عباسی کہتی ہیں
میراثی ہے اور زیدیہ کہتی ہیں خروج بشم شیر ہے
جو کوئی اولاد فاطمہ علیہا السلام سی ہو اور کہتی ہیں
کہ امام بعد پیغمبر کے بلا فصل علی ابن ابیطالب علیہ السلام
ہیں بخلاف کل اہل سنت اور نواصب اور خوارج
اور اکثر زیدیہ کہ کہتی ہیں ابی بکر ہے اور کہتی ہیں کہ امام
کو چاہی مثل پیغمبر کے معصوم ہو ہر نعرش اور خطاسی
من اللہ مدالی اللہ مدینی اول عمر سی آخر عمر

تمام بخلاف اور سب فرق مسلمانوں کی کہ عصمت
 کو امام میں شرط نہیں جانتی اور کہتی ہیں کہ امام کو
 چاہی کہ تمام مراتب کمال میں رعیت سی افضل ہو بخلاف
 نواصب اور خوارج اور اہل سنت اور بعضی معتزلہ کہ
 کہ امامت بمقتول کو درست جانتی ہیں بہر چند کہ نادان
 اور تیرہ دل اور فاسق اور فاجر اور ضعیف العقل اور
 جاہل اور خربو اور عالم با احکام دین اور سائل ہو اور
 کہتی ہیں جو کوی کہ دعوی امامت کا کری اور امام
 نہ ہو وہ مثل دعوی نبوت ہی کہ کافر ہی بخلاف مجرہ
 اور نواصب اور عباسیوں اور زبیریوں کی کہ کہتی
 ہیں کافر نہیں ہوتا اور کہتی ہیں کہ بعد ہماری پیغمبری
 اور دو سرا پیغمبر نہو گا ورنہ قیامت تک بخلاف یہود
 کہ کہتی ہیں پیغمبر ہو عود اب آئیگا اور وہ حضرت صاب
 علیہ السلام ہیں اور بعضی رضاری سی بھی کہتی
 ہیں کہ آئیگا اور کہتی ہیں امام بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ

کی بارہ ہین اور ایک انجین سی مدت مدید تک مخفی رہا
 ہو گا خوف و ترس سی اور آخر کو لکلیگا بخلاف نواصب
 اور مجبرہ اور مستر نہ کہ کہتی ہین امام چارہین اور یزیدی
 تین کی قابل اور زبیری پانچ کی قابل ہین اور عباسی
 سنیئیں تینے قابل ہین اور واقفی شیعہ سی ساتلی ۱۱
 قابل ہین اور کیسیانہ شیعہ سی چار تنگی قابل ہین اول
 امیر المؤمنین علیہ السلام اور آخر ابن الحنیفہ اور سماعیلی
 اثبہ کی قابل ہین اور زیدیہ کہتی ہین جو کوئی کہ عالم اور
 شجاع فرزندان فاطمہ علیہا السلام سی شمشیر سی ۱۲
 خروج کری وہ امام ہی تار و قیامت اور کہتی ہین
 امام اگر مغلوب اور مقہور ہو تفتیہ کرنا او سپر واجب ہے
 اور اس طرح سب مومن بے خوف و خوف تلف
 مال یا نفس یا عیض و ناموس ہو تفتیہ کریں بخلاف
 مستر نہ اور اہل سنت اور زیدیہ اور خوارج اور شیعہ اور
 نواصب کی تفتیہ کو جائز نہیں کہتی اور کہتی ہین ہرگز زمانہ

امام سی خالی نہیں اور نہ ہو گا ابتدائی انفرمیشن سی رد
قیامت تک خواہ ظاہر ہو خواہ پوشیدہ بخلاف تمام
نواصب کی اور سب فرق سالانہ کی کہ خلو عالم کا
امام سی جائز جانتی ہیں اور کھیتی ہیں خروج کرنا امام
عادل پر اسپاہی کہ پچھلے پر خروج جو کوی خروج کا قہر ہے
اور کبھی آخر زمین نہ ہو گا خلاف نواصب اور سنیوں
اور خوارج اور زید یہ وغیرہ بد مذہبوں کی کہ صاحب خروج
امام پر کافر نہیں ہوتا اور کہتی ہیں بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ
والہ کی امیر المؤمنین علیہ السلام اور فاطمہ زہرا اور حسن
وحسین اور ہر ایک ائمہ اثنی عشر صلوٰۃ اللہ علیہم
افضل کل خلافت ہیں بخلاف کل فرق اسلام کے
مذہب زید یہ اور غلات کہ فاسقوں اور کافروں کو کہہ
کسی کمتر ہوں بہتر جانتی ہیں اور کھیتی ہیں کہ ہمارے
مذہب میں اسی اور قیاس اور احتیاد اور استحسان
عقلی اور اجماع مدون وجوہ امام موصوم اور سقج

شرعی نہیں ہے بخلاف تمام مسلمانوں اور منافقوں کے
 کہ جانیر جانتی ہیں اور کہتی ہیں کہ بہشت اور دوزخ ہرگز
 فانی نہ تھی اور نہ ہونگی بخلاف ضرار بن عرو کہ کہتا ہے
 فانی ہونگی اور کہتی ہیں کہ بہشت اور دوزخ الحال موجود
 ہیں بخلاف مسترکہ کہ کہتی ہیں بعد قیامت کی پراسیونہ
 اور کہتی ہیں کہ نعمتیں اہل بہشت کی اور عقاب و دوزخوں کا
 ہمیشہ ہے اور آخر نہ ہو گا بخلاف ابو الزہریٰ کی کہ کہتا ہے
 دوزخ و فانی ہونگی اور کہتی ہیں بہشت بگہ ساک و خوش
 و غیرہ حشرات الارض کی ہیں ہے بخلاف گراسیہ کی
 کہ کہتی ہیں سب بہشت نین ہونگی اور کہتی ہیں کہ
 خدا قیامت میں حساب خلافت کا لے لگا بخلاف حناطی
 مسترکہ سی اور نصار کی کہ کہتی ہیں مسیح علیہ السلام
 سب خلافت کا لے نیگی اور کہتی ہیں پہلی جو کوئی
 بہشت میں جائیگا امیر المومنین علیہ السلام ہیں
 اسواسطیکہ علم محمد احمد اولیٰ مائتین ہو گا اور پیشہ

پیغمبر کے خاندانی اور بعد رسول خدا اور ائمہ طاہرین صلوات
 اللہ علیہم اور ائینا علیہم السلام اور موسیٰ اس امت
 کی داخل ہو گئی اور بعد اوسکی اور امت اور مومنان
 عرب و انس اور درجات ہماری پیغمبر کے اور اہل بیت
 علیہم السلام کی تمام خلایق کسی رفیع ترین ان
 سماء میں کل مخالفین احم ماضیہ اور بعضی مسلمانوں
 کی خلاف یہ تکیا ہی اور یہ مقام گنجائش اور نفاذ
 اہل بہن رکھتا اور کہتی ہیں بہشت اور دوزخ میں ایک
 جگہ ہے کہ اوسکو اعتراف کہتی ہیں وہ نزدیک صراط
 کی ہے تا فرار عادل و سخی اور بعضی متفہمین
 اگر خدا چاہے گا تو اس جگہ ہو گئی اور لواصب کہتی ہیں
 محال ہے اور کہتی ہیں کہ علی الاعتراف رجال سے
 گناہ ملوک عادل ہیں اور عبداللہ بن سہل قشیر
 لہا ہی کہ اصحاب اعتراف اہل معرفت ہیں شایع اور
 دہا اور اہل تصوف کسی اور کہتی ہیں کہ عذاب قبر اور

منکر و نیکر اور ضبطہ قبر کا اور زمان اور احوال سبز و سرخ اور
 عقبات سب حق ہی بخلاف ایک قوم کی منزلہ سے
 اور نجاریہ اور مجوس اور خوارج اور بعضی یہود اور نصاریہ
 اور ملاحدہ کلام اور اصحاب تناسخ اور براہمنان
 سب کا انکار کرتی ہیں اور کبھی منزلہ کسی کہتا ہے
 کہ سوال وقت پہونکی صورت کی ہے نہ قیامت کی وقت
 اور کہتی ہیں کہ میرا ان عبارت ہی انبیاء اور اوصیاء اور
 ائمہ ہدایہ صلواہ اللہ علیہم کسی کہ میرا ان حقیقی من
 حشہ اور شد اور کوثر اور صراط اور شعاع

احوال اور کتاب اور پرین نامہا اور خصوصیات قیامت
 سب حق ہے بخلاف کل خلق عالم تبمان اور کافر سے
 نہ مومن اور تمام اہل فہمہ کہ ہر ایک میں ان امور کسی
 بہت کچھ کہتی ہیں بعضی تو قائل ہیں ان سب کو اور
 بعضی خصوصیات کی قائل ہیں اور ایک جماعت اور بعضی
 ان میں کسی قائل ہیں اور بعضی مطلق قائل نہیں ہیں

اور کئی ہیں

اور کھتی ہیں اطفال مخمفون اور شرکون کی بعد تمام حجت
کی سب بہشت میں ہونگی اور خادم اہل بہشت
کی ہونگی بخلاف نواصب کی کہ کھتی ہیں جہنم میں عراہ
پہنی باپلی جائینگی اور کھتی ہیں کہ جنات میں بخلاف حاکما
کی کہ قائل نہیں اور کھتی ہیں کہ حرام روزی نہیں
ہوتی بخلاف حجرہ کی کہ کھتی ہیں حرام سسی وزے
ہوتی ہی اور گرامیہ کھتی ہیں غذا کی جہت سسی روزے
ہوتی ہے نہ ملکیت سسی یہہ فحل تھا اصول مذہب
امامیہ سسی جو بیان ہوا اولیٰ کن قریب ستر سزار یا
سکون کی ہے کہ کفار اور مخالفین مومنوں کی خلاف
کھتی ہیں خداوند عالمیان سب مومنین اور مومنات
کو ہدایت غیر حقہ کی میل کرتی ہیں اور ان کی اقوال
باطلہ سسی نگاہ رکھی و عطا تمت لتمام شد

